

شرح البالغ المدرك

للإمام الناطق بالحق
أبي طالب يحيى بن الحسين الهاروني

حققه وعلق عليه
محمد يحيى سالم عزان

مكتبة مركز بادر العلمي والثقافي

فائدة: قال في هامش أصل هدية
 الراغبين المطبوع بمركز أهل البيت
 (ع) (ص ٢٥٣) :
 (قال في الهدية: وقد شرحه السيد
 أبو طالب عليه السلام) :
 (في الحاشية: وكذا شرحه القاضي إسحاق
 بن عبد الباغي بشرح بسيط جليل القدر
 أبسط من شرح السيد الإمام ط - من
 فحاشي الأصل).

شرح

البالغ المدرك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

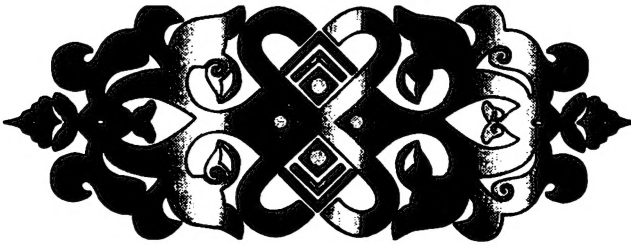
شرح

البالغ المدرك

للإمام الناطق بالحق أبي طالب يحيى بن الحسين الهاروني

حققه وعلق عليه

محمد يحيى سالم عزان



مكتبة بدر للطباعة والنشر والتوزيع

الطبعة الأولى

١٤١٧هـ - ١٩٩٧م

حقوق الطبع محفوظة

مكتبة مركز بدر العلمي والثقافي للطباعة والنشر والتوزيع

• الجمهورية اليمنية - صنعاء Republic of yemen - Sana'a

تلفون: ٢٦٩٠٩١ Tel: 269091

فاكس: ٢٦٩٠٧٩ - ص.ب: ٣٨٠١ Fax: 269079. P.O. Box: 3801

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة التحقيق

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد الطاهر الأمين وعلى آله الطيبين الطاهرين، وبعد ..

فإن مسائل العقيدة من أهم ما يدرس ويوضح لاسيما وأنه قد شابها مؤخراً شيء من التعقيد في الطرح، والغلو في التفاصيل والإلزامات، وخُلِطت بماليس منها، وكتبت بأساليب كلامية حافة، لاتحرك قلباً ولاتلين فؤاداً.

وكتب القدماء من أهل البيت وغيرهم وبعض كتب المتأخرين أقرب إلى الحقيقة، والطف في تقريب وجهات النظر، وأبعد عن المجازفة والتحكم، وأشد حذراً في استعمال العبارات والأدلة، لاسيما وأن مسائل العقيدة من الخطورة بمكان، إذ يبنى عليها مسائل الولاء والبراء وغيرها من المسائل الرئيسية في الشريعة.

وقد ساهم الإمام الهادي في هذا المضمار بكتب ورسائل كثيرة طُرق فيها حل مسائل العقيدة، ومنها رسالة ضمنها ما يجب على البالغ المدرك اعتقاده، وكيف

يتوصل إلى العقيدة الصحيحة سليمة من الدغل والدخل.

وهذه الرسالة تخالف ماكتب في أصول الدين من حيث الأسلوب فهي إلى جانب كونها في مسائل الاعتقاد فهي تحمل نفساً روحانياً يهز المشاعر الميتة، ويوقظ القلوب من سينة الغفلة، وهي مع سلاسة ودقة ألفاظها كثيرة الفوائد، وأضف الى ذلك أن الله هياً لها الإمام أبا طالب ليشرحها، فضم إلى شذاها نسكاً، وإلى جمالها رونقاً، وإلى فوائدها فرائد ، فجاءت بهذا الصورة التي بين يديك.

وقد حاولت جهدي أن أصحح لفظها، وأبين غامضها، وأعلق عليها بما لا بد منه، راجياً من الله أن يجعل ذلك في ميزان حسناتي، وأن يحشرني مع الصالحين، إنه على ما يشاء قدير.

وقبل عرض نص هذا الكتاب أضع بين يديك عزيزي القاري هذه اللمحات السريعة عن : الإمام الهادي (ع)، والإمام أبي طالب، وعن مضمون الكتاب، والصلة الفكرية بين أئمة أهل البيت، مع توضيح لعملي في تحقيق الكتاب ، ووصف للنسخ المخطوطة.

وأسأل الله التوفيق والسداد والحمد لله رب العالمين .

نبذة عن الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين (ع)

الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم الرسي أبو الحسين، من عظماء الإسلام، وكبار أئمة الزيدية، ولد بالمدينة المنورة سنة (٢٤٥ هـ) ، وعاش في كنف أسرة مثالية جمعت خير خصال الأسرة النبوية، وترعرع في أحضان جبل الرس على مقربة من المدينة، وكان جده القاسم قد خرج بأسرته إلى ذلك المكان ليتمكن من تربيتهم تربية حسنة ويعلّمهم عن ضجيج المدينة وفسادها.

وتميز الإمام الهادي (ع) منذ صباه بالذكاء والنبوغ والقوة والشجاعة، واستطاع من ذلك المكان المعزول أن يطل على العالم من خلال العلم.

ولما تجاوز مرحلة الطفولة لمع نجمه في سماء الفضيلة والعلم، فألف ورحل وخطب وشعر وناظر وأبدع، وبلغت أخباره بلداناً كثيرة فتجاذبته الشعوب للنزول في أوساطها وحمل لواء الإصلاح في مجتمعاتها.

وكان ممن راسله أئمة الشيعة المحدثين - من ملوك اليمن - ودعاه إلى بلاده، وأوفد إليه أكابر رجال اليمن يدعونه إلى الخروج إليهم، فلبى دعوتهم وخرج إلى اليمن مصلحاً سنة (٢٨٣ هـ). واليمن مدين له بخلاصه من فتنة القرامطة الأشرار، ولم يزل مجاهداً في سبيل الله مدافعاً عن الحق، ناشراً للفضيلة حتى قضى على سائر أنواع الفساد والانحراف ، وعرف العدل والإنصاف في سيرته، حتى كان يقول: سيرة محمد وإلا فالنار . وله أخبار طوال جُمعت في

الكتب التي ألقت في سيرته وهي كثيرة .

ولم يزل الإمام الهادي (ع) يحمل مشعل الإصلاح، ويعمل على تزكية النفوس حتى قبضه الله إليه بصعدة سنة (٢٩٨ هـ) وقبره فيها مشهور مزور^(١).



(١) - انظر: سيرة الهادي، وكتاب الإمام الهادي والياً وفقهياً ومجاهداً، الحقائق الوردية - خ -
الأعلام ٧١/٩، عمدة الطالب ٢٠٤، التحف ٦٢، سر السلسلة العلوية ٢٨، تاريخ اليمن
الفكري في العصر العباسي ٢٦٢/١، درر الأحاديث النبوية ١٩١، الفلك النوار ٣٣.

ترجمة الإمام أبي طالب يحيى بن الحسين المهاروني

عُرِفَ أهل الجبل والديلم وطبرستان بولائهم الشديد لأهل البيت عليهم السلام، رغم أن معظم مَنْ دخل تلك البلاد منهم دخلها ملتجئاً هارباً من السلطة الفاشية، وكان أول من دخلها الإمام يحيى بن عبد الله أيام هارون الرشيد، ثم تابعت هجرتهم إلى هناك، ولبثوا فترة زمنية طويلة تمكنوا فيها من دعوة أهل تلك الديار إلى الإسلام؛ فاستجاب لهم خلائق كثيرون وبنوا المساجد، ومارسوا العبادة على أحسن حال، ثم توجهوا للإصلاح الشامل وإشاعة العدل والمعروف، واستطاعوا أن يقضوا على النظام الإقطاعي الجائر الذي كانت تستند عليه رؤساء العشائر، ويستبدلوه بنظام التعاون بين الطبقات المختلفة.

وكان ممن هاجر إلى تلك البلاد السيد المحدث الحسين بن هارون بن الحسين بن محمد بن هارون بن محمد بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وأقام فترة طويلة وأنجب إمامين جليلين، أحدهما الإمام المؤيد بالله أحمد بن الحسين المولود (سنة ٣٣٣ هـ)، والآخر الإمام الناطق بالحق أبو طالب يحيى بن الحسين المولود سنة (٣٤٠ هـ) ^(١).

ففي تلك المروج الخضراء والهواء الطلق، وبين تلك الجبال الشاهقة، وبعيداً عن ضجيج المدينة الخائقة.. هنالك في أرض الجبل والديلم ولد الإمام أبو طالب، في أسرة علمية فاضلة، ومحيط ثقافي متميز، نشأ والفضائل تكتنفه من كل جانب، وعوامل التكامل وبناء الشخصية الرسالية متوفرة له؛ فوالده من أئمة العلم وفرسان الرواية،

(١) - الحقائق الوردية ٨٨/٢ - خ ..

وأمه شريفة فاضلة من بنات الشريف علي بن عبد الله الحسيني العقيقي، كان لها حظ وافر من الصلاح والاستقامة، وشقيقه الإمام المويد بالله أحمد بن الحسين، أحد قلاع العلم رواية ودراية، هذا إضافة إلى جهابذة من العلماء الذين كان يتقلب في حلقاتهم ويتلقى عنهم العلوم والمعارف، كالسيد الإمام أبي العباس الحسيني الزيدي، والشيخ أبي عبد الله البصري المعتزلي، والمحدث أحمد بن عدي الحافظ السني، والشيخ محمد بن محمد بن النعمان المعروف بالشيخ المفيد الإمامي وغيرهم من بحور العلم وعلماء الإسلام على اختلاف اتجاهات مذاهبهم.

قال الشهيد حميد: «كان عليه السلام قد نشأ على طريقة يحكي في شرفها جوهره ويحاكي بفضلها عنصره، وكان قد قرأ على السيد أبي العباس الحسيني عليه السلام فقه العزة عليهم السلام حتى لحج في غماره، ووصل قعر بحاره، وقرأ في الكلام على الشيخ أبي عبد الله البصري فاحتوى على فرائده وأحاط معرفة بجليه وغرائبه، وكذلك قرأ عليه في أصول الفقه أيضاً ولقي غيره من الشيوخ، وأخذ عنهم حتى أضحى في فنون العلم بمرأ يتغطط تياره، ويتلاطم زخاره»^(١).

فما أن بلغ سن الرشد ومرحلة الشباب حتى زاحم مشائخ العلم في ميدان المعارف، ونافس أرباب الحكمة والأدب، وقارع بالحجة فقهاء الأمصار، ورحل في طلب العلوم إلى بغداد ورجع وليس له نظير ودُرُسٌ بمرحان^(٢)، وانتشر صيته كانتشار ضوء النهار، فألف وشعر، وأفتى وناظر، وكان كما قال المنصور بالله عبد الله بن حمزة: «لم يبق في فنون العلم فن إلا طار في أرحائه، وسبح في أثنائه»^(٣).

(١) - الحدائق الوردية ٨٨/٢ - خ -.

(٢) - أخبار أئمة الزيدية في الجليل والديلم ١٢٥ - ١٢٦ عن كتاب جلاء الأبصار للحاكم.

(٣) - الشافي ٣٣٤/١.

فلم يمّ حين مات وقد خلف وراءه تراثاً عظيماً في الفقه والأصول والأدب والتاريخ، فما زالت أصداء آرائه وتخرّيجاته وحججه تتردد بين جدران المساجد في حلقات العلم، وتُرسَم في صفحات الكتب، وما زال العلماء فقهاء ومحدثين ومؤرخين ينهلون من معينه ويكتزعون من فيض علومه، خُلف لنا تراثاً عظيماً يتمثل في:

- مواقف تاريخية مشرقة في الذب عن الدين والدفاع عن المستضعفين.

- كوكبة من تلامذته الأجلاء الذين نقلوا عنه العلم والمعارف.

- كنوزاً وذخائر من المؤلفات التي دون فيها أنظاره وجف فيها أفكاره، وامتاز كغيره من أئمة الزيدية بالزعامة السياسية والدينية، فكان المنظور إليه بعد أخيه الإمام المؤيد بالله أحمد بن الحسين في العلم والفضل، وكانت آراء العامة والخاصة لا تختلف في أنه أحدر من في وقته بالزعامة، فلذا هرع الناس إليه بعد موت أخيه الإمام المؤيد بالله سنة (٤١١ هـ) يحنّونه على الدعوة ونصب نفسه إماماً للمسلمين، فقام داعياً إلى الله وأجاباه العلماء والفضلاء في طول البلاد وعرضها، وبذلك الحدث عمت الفرحة أوساط الجماهير، وعبر كل عن مشاعره بما يحلو له، وكان أبو الفرج بن هندو وهو من مشاهير الفلاسفة والأدباء ممن غمرتهم الفرحة والسرور فعبّر عن ذلك بأبيات قال فيها:

سَرَّ النبوة والنبيا	وزَهَى الوصيَّة والوصيَّا
أن الديالم بايعت	يحيى بن هارون الرضيا
ثم استريت ^(١) بعادة الد	أيام إذ خانت عليّا
آل النبي طلبتُم	ميراثكم طلباً بطيّا

(١) - كنا في بعض المصادر، وفي بعضها: استريت. وفي بعضها: استويت.

يأليت شعري هل أرى . نَجْمًا لدولتكم مضياً
فاكون أولَ من يَهْـ ... زُ إلى الهَيَاجِ المَشْرِيقِ

ولم تقع أي نزاعات أو حروب في زمانه لأنه كان محل رضا جميع الجماهير من مختلف الفئات وسائر الطبقات، فلم يكن العامي أسرع إليه من العالم، ولا العالم من النَّد المنافس.

ولم يزل يحكم بين الناس بالعدل ويسير فيهم سيرة الأنبياء ويقضي حوائج المحتاجين ويدفع عن المظلومين ويحسن إلى المحرومين، ويقرب العلماء ويجالس الفقراء، ويستحث ذوي الكفاءات والخبرة على العمل وإفادة المجتمع، ولم يأل جهداً في ترسيخ المفاهيم الإسلامية ونشر المعارف الإسلامية، وتنشيط النهضة الثقافية التي تميز بها عصره وعصر أخيه من قبله في الجيل والديلم.

ونال الإمام أبو طالب إعجاب الكثيرين بسياسته كحاكم، وثقافته كعالم، وبأسلوبه كمؤلف، وعبر كلَّ عن جوانب إعجابه، وكان من مظاهر ذلك الإعجاب مايلي:

- اشتهر عن الصاحب بن عباد أنه كان كثير الإعجاب بالسيد بن الأخوين المؤيد بالله وأبي طالب وكان يُدِيم مجالستهما، ويقول عنهما: «ما نحت الفرقدين مثل الأخوين» (١).

- وقال الحاكم الجشمي: «كان شيخنا أبو الحسن علي بن عبداً لله اختلف إليه مدة بجرجان والسيد أبو القاسم الحسيني يخرج من مجلسه فيحكيان عن علمه

(١) - الحدائق الوردية ٨٩/٢ - خ - . والفرقدين: نجمين في السماء.

وورعه واجتهاده وعبادته وخصاله الحميدة وسيرته المرضية شيئاً عجيباً يليق
بمثل ذلك الصدر»^(١) .

- وقال: «كان جامعاً لشرائط الإمامة لم يكن في عصره مثله مبرزاً في أنواع
العلوم»^(٢).

- وقال: «كلامه عليه مسحة من العلم الإلهي، وجذوة من الكلام النبوي»^(٣)

- وقال المنصور بالله عبداً لله بن حمزة: «لم يبق من فنون العلم فن إلا طار في أرجائه
وسبح في أفئاته»^(٤) .

- وقال الشهيد حميد: «كان عليه السلام في الورع والزهادة والفضل والعبادة على
أبلغ الوجوه وأحسنها»^(٥) .

- وقال ابن حجر: «كان إماماً على مذهب زيد بن علي، وكان فاضلاً غزير العلم
مكثراً عارفاً بالأدب وطريقة الحديث»^(٦) .

- وقال أبو طاهر: «كان من أمثل أهل البيت ومن المحمودين في صناعة الحديث وغيره
من الأصول والفروع»^(٧) .

(١) - الحدائق الوردية ٨٩/٢ - خ - وأخبار أئمة الزيدية في الجيل والديلم ١٢٧ عن جلاء الأبصار.

(٢) - أخبار أئمة الزيدية في الجيل والديلم ١٢٥ عن جلاء الأبصار.

(٣) - الحدائق الوردية ٨٩/٢ - خ -

(٤) - الشافي ٣٣٤/١.

(٥) - الحدائق الوردية ٨٨/٢ - خ -

(٦) - لسان الميزان ٢٤٨/٦.

(٧) - لسان الميزان ٢٤٨/٦.

- وقال الأمين: « بلغ درجة كبيرة في العلم حتى قال الزيدية فيه: إنه لم يكن ثم أحد أعلم منه »^(١).

- وقال ابن عنبه: « كان عالماً فاضلاً، له مصنفات في الكلام، يبيع له ولقب بالسيد الناطق بالحق »^(٢).

وبعد مضي أربع وثمانين سنة من عمره، وانقضاء ثلاثة عشرة سنة من خلافته أذن بالرحيل إلى عالم الآخرة، وترك خلافة الدنيا، ولم يجمع من ورائها ديناراً ولا درهماً، وخلف أهله وورثته على الحالة التي كانوا عليها قبل خلافته، فكانت وفاته عليه السلام سنة (٤٢٤ هـ) في أعمال ديلمان، وحمله ابنه إلى آمل ودفن في جرجان وقبره بها مشهور مزور إلى اليوم، ولم يخلف إلا ولداً واحداً هو: أبو هاشم محمد بن يحيى بن الحسين.

مؤلفاته

ترك لنا الإمام أبو طالب تراثاً ثقافياً عظيماً منه ما عثرنا عليه ومنه ما قرأنا عنه في كتب، فمما عثرنا عليه ووجدناه من أمهات الكتب المتداولة المعتمدة في الأوساط درساً وتدریساً وشرحاً وتخریجاً، وفي هذه العجالة أذكر أسماء كتبه التي عرفتها مشيراً إلى ذكر من ذكرها إن لم تكن موجودة:

١ - كتاب المبادي في علم الكلام - ذكره الإمام عبد الله بن حمزة^(٣).

(١) - دائرة المعارف الإسلامية الشيعية ٣/١٣٠.

(٢) - عمدة الطالب ٩٣، أعيان الشيعة ١٠/٢٨٩.

(٣) - النشافي ١/٣٣٤.

٢ - المجزي في أصول الفقه - ذكره الإمام عبد الله بن حمزة والشهيد حميد وغيرهما، وقال الشهيد حميد: « هو مجلدان وفيه من التفصيل البليغ والعلم الواسع ما لا يكاد يوجد مثله في كتاب من كتب هذا الفن » (١) .

٣ - التحرير في فروع الفقه - وهو كتاب جمع فيه مسائل فقه القاسم والهادي ولديه عليهم السلام، وصاغها بصياغة أنيقة مبوبة على أبواب الفقه. وفي مكتبتي منه نسختان مخطوطتان. قال الحجوري في الروضة: صنف كتاب التحرير وجمع فيه فقه أهل البيت، ثم شرحه واحتج له، فهو أجمع كتاب من كتب أهل البيت، وقد كلفت بتحقيقه، أسأل الله الإعانة عليه.

٤ - شرح التحرير - ذكره المنصور بالله وقال عنه: « اثني عشر مجلداً جامعة الأدلة والشروط والعلل والأسباب، لا يكاد يوجد في كتب أهل العلم ما يساويها » (٢)، وذكره الشهيد حميد وقال: « مجلدات عدة تبلغ ستة عشر مجلداً وفيها من حسن الإيراد والإصدار ما يشهد له بالتميز على النظائر، فإنه بالغ في نصرة مذهب الهادي (ع) في كل وجه، وأودعه من أنواع الأدلة والتعليقات ما لا يوجد في كتاب، وفيه فقه جم وعلم غزير، وكذلك فإنه أودع فيه من مذهب الفقهاء ما يكثر، وذكر المهم مما يتعلقون به، ورجح مذهب الهادي (ع) فيه حتى ظهر ترجيحه، وتوجهت مصايحه، وذكرى لكل مشتاق ريحه » (٣) .

٥ - زيادات شرح الأصول - ذكره الشهيد حميد وقال عنه: « فيه علم حسن يشهد

(١) - الخدائق الرردية ٨٨/٢ - خ -

(٢) - الشافي ٣٣٤/١ .

(٣) - الخدائق الرردية ٨٨/٢ - خ -

له بالبلوغ إلى أعلى منزلة من الكلام»^(١) .

٦ - الدعامة في الإمامة - ذكره الشهيد حميد وقال عنه: « هو من عجائب الكتب، وأودعه من الغرائب المستنبطات، والأدلة القاطعة، والأجوبة عن شبهات المخالفين النافعة مايقضي أنه السابق في هذا الميدان، والمجلى منه في حلبة الرهان، وهو مجلد فيه من أنواع علوم الإمامة مايكفي ويشفي»^(٢) . وقد طبع هذا الكتاب باسم: نصره مذاهب الزيدية، ونسبه محققه الدكتور ناجي حسن إلى: الصاحب بن عباد غلطاً وهو مشحون بالأخطاء والسقط. ويوجد عندي منه نسخة مخطوطة.

٧ - جوامع الأدلة في أصول الفقه - ذكره الشهيد حميد^(٣) .

٨ - التذكرة في فروع الفقه - ذكره الجنداري^(٤) .

٩ - جوامع النصوص - ذكره الزركلي^(٥) . ولعله المتقدم باسم: جوامع الأدلة.

١٠ - شرح البالغ المدرك - وهو هذا الذي بين يديك.

١١ - الإفادة في تاريخ الأئمة السادة - ذكره غير واحد ممن ترجمه^(٦) .

١٢ - كتاب الأمالي في الحديث - طبع بمكتبة دار الحياة طبعة رديئة مملوءة بالأخطاء والتصحيح، سأعمل على إخراجه وتحقيقه إن شاء الله.

(١) - الخدائق الوردية ٨٨/٢ - خ -، الأعلام ١٤١/٨ .

(٢) - الخدائق الوردية ٨٨/٢ - خ -.

(٣) - الخدائق الوردية ٨٨/٢ - خ -.

(٤) - رجال شرح الأزهار ٤/١ .

(٥) - الأعلام ١٤١/٨ .

(٦) - هدية العارفين ٥٠٨/٢، مصادر التراث اليمني في المتحف البريطاني ١٤٥ .

تنبيه

- التبتست على الحافظ ابن حجر ترجمته ^(١) فدمج بينه وبين الإمام المرشد بالله، فذكر أنه يقال له: الكيا يحيى، ونسب إليه مقولة في الإمامية أنتقدتها عليه الشريف المرتضى، وحكى عن الدقاق أنه رآه في الري وقال: كان من الأئمة الحفاظ، وهذا كله يذكر عن الإمام المرشد بالله يحيى بن الحسين الشجري، فهو من طبقة الدقاق والشريف المرتضى، واسمه: يحيى بن الحسين بن زيد بن الحسن بن جعفر بن محمد بن جعفر بن عبد الرحمن بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام.

- والتبتست على العلامة آغا بزرك الطهراني ترجمته، فقال: «يحيى بن الحسين بن هارون أبو طالب الحسيني الهروي من أكابر علمائنا يروي عن أبي الحسين النحوي وعنه محمد بن جعفر الحسيني الاسترابادي، وله كتاب الأمالي الذي ينقل عنه ابن طاووس، وهو مقدم على الإمام الناطق بالحق أبي طالب يحيى بن الحسين الأحول بن هارون الأقطع من أئمة الزيدية المولود (٣٤٠ هـ) المتوفى (٤٢٤ هـ)» ^(٢).

ويبدو لي أن ذلك وهم ساقه اليه استبعاد أن ينال الإمام أبوطالب إعجاب الإمامية والزيدية معا، واتفاقهم على الرواية عنه، وأخذة عن علما الفريقين، وما ذكره من المميزات والأوصاف مجتمعة فيه، إلا تصحيف (الهاروني) الى (الهروي)، وتصحيف (الحسيني) الى (الحسيني).

(١) - لسان الميزان ٢٤٨/٦.

(٢) - طبقات أعلام الشيعة - نوائغ الرواة ٣٣١.

الكتاب

كان الإمام الهادي عليه السلام كثير الانشغال بأمور الجهاد وسياسة الدولة، فلذا كان لا يكتب نصاً أو يدون كتاباً إلا من موضع الحاجة الماسة، وقد حفظ لنا التاريخ عنه نصوصاً قيمة في مختلف جوانب المعرفة، ولأن معظم كتاباته كانت تعتمد اعتماداً كلياً على الاستichاء من نصوص القرآن الكريم فهي حية على مر الأزمان، خالدة بخلود القرآن، أضف إلى ذلك سلاسة في ألفاظها، ووضوحاً في حججها، وإيجازاً في لفظها.

ومن تلك النصوص هذا النص المتضمن لما يجب على البالغ المدرك من الاعتقاد والعمل، وخلاصة هذا النص: أنه يجب على البالغ المدرك النظر والتفكر في ماحوله من عجائب المخلوقات وغرائب المصنوعات. والنظر بدوره سيكشف له أن هذه الحكمة وهذه الدقة التي يتحرك هذا الكون وفقها تجري بتدبير مُدبّر وفعل فاعل وخلق خالق لا يشبهها في ذاتها ولا في صفاتها، إذ المِثْلُ جائر عليه ماجاز على مثله من التغير والزوال والعجز والزيادة والنقصان. وهذا الخالق ممن عليها بإحداثها وإبقائها، وتلك المنة نعمة منه يجب شكره عليها شكراً يخبرنا هو كيفيته.

وحين كان الخير لا يمكن من الله مشافهة تعين إرسال رسل وإنزال الكتب على مواصفات خاصة، وتأييد ذلك بالمعجزات البينة والآيات الظاهرة، ومن ثمة تعليم المخلوقين كيفية شكر المولى عز وجل، وأن ذلك يكون بالطاعة المطلقة وتوجيه العبادة له.

فمن أدرك الأنبياء وشهد عصورهم لزمه القبول لما جاؤا به، ومن تراخت به الأيام عن لقاءهم وكان في غير أعصارهم فالحجة عليه بتوالي الأخبار التي في مثلها يمتنع الكذب ولايتهاً، وما نقل من الأخبار تستنكره العقول وتحيل أن يجيء به رسول

فسييلة الشذوذ والغلط في التأويل ومعرفة مخرج الخاص من العام والمحكم من المتشابه.

ثم أشار بعد ذلك إلى أن الأخذ بهذه الأخبار وتقليد المشايخ في اعتمادها هو الذي أدى إلى أن تقسمت الأهواء وتفرقت الآراء ونُبذ القرآن وبُذلت الأحكام وخولف التوحيد، وأحيلت الذنوب على الله وشيَّه بمخلوقاته، ثم أوضح أن رُسُل الله بَلَّغُوا ما عليهم من فرض النصيحة وأوقفوا العباد على مناهج السلامة وحذروهم طرق الحرَّة، وصبروا في جنب الله في البأساء والضراء.

ثم ذكر أنه يأتي فيما بين أزمنة الرسل فترات يدفن فيها الحق ويغمض فيها البرهان، ولكن فيها كتب الله وحججه وبقايا من أهل العلم يحيون العلم ويحيون به، ويقيمون الدنيا مقامها، ويمهدون لطول المنقلب، وفي الخلق من قد استبهم في الفهم، وولج مضائق الحرَّة، وغفل عن تمييز الأمور، فيجب على كل بالغ عاقل أن ينظر في نجاته، ومن المخلوقين من يطيع ومن يعصي.

فإذا تصرمت أعمار المطيعين ولم يشابوا، وانقضت آجال العاصين ولم يعاقبوا، وجب أن داراً غير هذه الدار يشاب فيها المطيعون ويعاقب فيها المسيئون، وتلك الدار هي دار الآخرة. وبهذا ينتهي ملخص الفكرة.

وهذا النص رغم صغره يهز المشاعر ويثير دفائن العقول، ويدعو للتأمل ومراجعة النفس والنظر فيما يوجب النجاة.

وشاء الله أن يصل هذا النص إلى بلاد الجيل والديلم ويقع بين يدي الإمام أبي طالب فرأى أن يشرحه بهذا الشرح الذي بين يديك وقال: «لما اتصل بنا كلام في التوحيد للإمام الباسل، السيد الفاضل، أبي الحسين محيى بن الحسين وصله الله بأسنى الكرامات، وأحله من الجنة أعلى الدرجات، تأملناه ناظرين، وتبيناه مستبصرين؛ فرأيناه مشتملا على جملة من التوحيد، محتملا لشرحها بكلام مديد، يُسهِّلُ منه ما توعر

على المتعلم، ويُحَصِّلُ ماتعذر علمه على التفهم، فيستغني بها المَوْحِدُ المفتقر، ويقتني علمها إلى علمه المُسْتَكْثَر، لأن الكتب المبسوبة في علم التوحيد كثيرة، والرُّتَبُ المشروطة فيها كبيرة، ولم نر تخليته من الشرح صواباً، ولا تعريته من المدح مثاباً، فَتَوَخَّيْنَا فيه القصد، وأبلينا فيه الجهد، مستعينين بالله على تحصيل المراد فيه، ومتوكلين عليه للإصابة في معانيه، وسائلين فيه الصلاة على سيدنا محمد الوجيه، وعلى علي والأئمة من بنيه».

وكتب الإمام الهادي (ع) تمتاز بالإيضاح وعدم التعقيد، حتى أن الشارح نادراً ما يجد تعقيداً فيحله، أو غامضاً فيكشفه، ولذا لم يتعرض كتب الإمام الهادي (ع) لشرح إلا على سبيل إظهار الأدلة والحجج والتخريج والاستطراد.

وقد تطرق شارح هذا النص - إضافة إلى بيان بعض المفردات - إلى:

- ١ - بحث في أهمية النظر والتفكير واستخدام العقول.
 - ٢ - بحث في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وشروطهما وما يترتب عليهما.
 - ٣ - كيفية التعامل مع الأخبار والأحاديث ، وتقييم بعض الرواة وكتب الحديث.
 - ٤ - بحث ضمنه طرفاً من فضائل أهل البيت.
 - ٥ - بحث في التسامح في مسائل الخلاف في الفروع وعدم الاعتراض على المخالف في مسألة فرعية توصل بالنظر إليها أو قلد فيها من يثق به من أهل العلم.
- هذا إضافة إلى ما يتعلق بموضوع الكتاب، مثل الأدلة على الخالق، وتفضله على المخلوق، وأدلة النبوة، ونحو ذلك مما له علاقة بصلب موضوع الكتاب، وقد جاء هذا الشرح مملوءاً بالفوائد، مطرزاً بالشوارد، في اللغة والأصول والفقه والحديث، لأن مؤلفه كان من أرباب هذه العلوم.

الصلة الفكرية بين أئمة أهل البيت (ع)

المستولية التي من أجلها عاش أهل البيت (ع) هي تلك التي جاءت الأديان السماوية لأجلها، فعاشوا بين مصلح وثائر، وهان عليهم أن تسفك دماؤهم و يصلبوا على أبواب المدن وأفواه السكك، أو يشرّدوا عن أهلهم وأوطانهم؛ لما رأوا الجور والاستبداد ولم يطيقوا الذل والهوان ومداينة الحكام المفسدين.

ونتيجة لذلك عاش الإمام أبو طالب وذووه في أقصى شمال العالم الإسلامي، في بلاد الجليل والديلم على سواحل بحر قزوين، وعاش الإمام الهادي يحيى بن الحسين وذووه في أقصى جنوب العالم الإسلامي في اليمن، ورغم ذلك التباعد الجغرافي وصعوبة الاتصال بين البلدين، واختلاف البيئة والتراث، لم تنزل الوحدة الثقافية والفكرية تربط بينهم وتدفعهم إلى العمل من أجل الهدف والقضية المشتركة التي من أجلها تفرقوا. فمآجاء به الإمام الهادي إلى اليمن هو نفس مذهب به الأئمة والمصلحون إلى بلاد الجليل والديلم ونواحيهما، لأن الجميع ارتوى من معين واحد.

وقد حظيت كتب الإمام الهادي عليه السلام بعناية مميزة في بلدان الجليل والديلم وطبرستان حتى فاقت شهرتها هنالك شهرتها في اليمن، ومن مظاهر تلك العناية مايلي:

١ - قام الإمام الحافظ أبو العباس أحمد بن إبراهيم الحسني بشرح كتاب الأحكام شرحاً حافلاً، ذكر بعض المورخون أنه بلغ حمل حمل، وهذا الشرح مفقود بالنسبة لنا حتى الآن.

٢ - قام العلامة الحافظ علي بن بلال بشرح للأحكام أيضاً، فرغ منه في مجلدين ضخمين، اطلعت على المجلد الأول منهما، وقد بسط مؤلفه فيه الأدلة على مذهب إليه

الإمام الهادي من المسائل الفقهية مؤكداً ذلك بالأحاديث المسندة من طرق مختلفة.

٣ - قام الإمام المويد بالله أحمد بن الحسين الهاروني بجمع مسائل فقه الإمام الهادي وجده الإمام القاسم في كتاب سماه: (التحريد)، ثم شرحه بشرح فريد ضمنه الأدلة من الكتاب والسنة والإجماع والقياس على ماذهب إليه الإمام الهادي وجده القاسم، وأظهر فيه روائع العلم حتى قيل إنه أحسن ماألف في كتب الزيدية في بابيه. ونسخه موجودة وكثيرة بحمد الله.

٤ - قام الإمام الناطق بالحق أبو طالب بجمع مسائل فقه الإمام الهادي وجده القاسم وولديه المرتضى والناصر في كتاب سماه: (التحريد)، ثم أرفه بشرح ذكر أنه اشتمل على الأحاديث المسندة، والحجج المختلفة، وذكر مذاهب الفقهاء، ومناقشة أدلتهم، وترجيح مذهب الإمام الهادي. وهو من جملة الكتب التي لم نعثر عليها حتى الآن.

وشرح كتاب التحرير هذا القاضي زيد بن محمد الكلاري الجيلي بشرح يعتبر موسوعة في التخريج على مذهب الإمام الهادي، وهو مشهور بأسم: (شرح القاضي زيد).

وشرحه أيضاً الأمير العلامة الحسين بن بدر الدين بشرح لطيف سماه (التقرير شرح التحرير).

٥ - قام الإمام أبو طالب أيضاً بشرح كتاب البالغ المدرك للإمام الهادي بهذا الشرح الذي بين يديك وغير ذلك كثير.

وفي المقابل نالت كتب علماء الجيل والديلم في اليمن اهتماماً كبيراً وسدت فراغاً واسعاً في المكتبة الزيدية في اليمن، حتى أنها تكاد تذكر كجزء من التراث اليمني.

عملي في الكتاب

هذا الكتاب كغيره من الكتب المخطوطة القديمة يحتاج إلى عنا في قراءة نصه وضبط ألفاظه المشتبهة ومتابعة ما يحتاج إلى متابعة، فبعض التصحيحات تؤدي إلى عدم فهم المعنى المراد من النص .

- وكانت خطة عملي في تحقيق هذا الكتاب كمايلي:
- استخرجت نسخة من الكمبيوتر بعد الصف وقابلتها على أصلها ونسختين أخريين وأثبت ما اختلف بينها في الهامش.
- وضعت هذه المقدمة المختصرة المتضمنة للتعريف بالكاتب والكتاب.
- وضعت فهرس فنية هي: فهرس آيات، فهرس أحاديث، فهرس أعلام.
- كنت أريد وضع عناوين للمباحث ولكني اكتفيت بإبراز نص المتن المشروح لأنه يؤدي الغرض المطلوب.
- قَطَعْتُ النص إلى فقرات والفقرة إلى جمل، واستخدمت في ذلك علامات الترقيم المتعارف عليها كالنقطة والفصلة والقوس ونحو ذلك.
- خرجت الآيات القرآنية وضبطتها بالشكل.
- شرحت الغريب من الألفاظ اللغوية وضبطتها وعلقت على ما يحتاج إلى تعليق وإيضاح.
- أدرجت بعض الزيادات الضرورية إما لتقويم النص أو لتوضيحه، ومازدته جعلته بين معكوفين هكذا: [] .

- خرجت الأحاديث تخريجاً مختصراً يفي بالمراد ، وما لم أعثر عليه نهيت على ذلك في الهامش.

- ترجمت الرجال الواردة أسماؤهم في الكتاب تراجم مقتضبة كل بما يتناسب مع حاله.

- وضعت النص المشروح بين قوسين هكذا () وميزته بخط ثخين .

- وبعد أن تم وكمل ما يتعلق بتحقيق النص قرأته على شيخنا العلامة يحيى بن الحسين الحشوش أمد الله في عمره وصححت مافاتني من أخطاء .

والحمد لله رب العالمين أولاً وآخرأ

النسخ المعتمدة

اعتمدت في تصحيح ومقابلة هذا الكتاب على ثلاث نسخة خطية هي:

النسخة (ج) وهي بخط الوالد العلامة محمد بن الحسن العجري وكتب في آخرها مالفظه: قال في الأم المنقول منها هذا مالفظه: وكان الفراغ من تحصيل الكتاب المبارك يوم السبت لعله حادي عشر يوم غلى من شهر صفر سنة ثمانية وستين وألف (١٠٦٨ هـ) من الهجرة النبوية على صاحبها وآله أفضل الصلاة والتسليم ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

ووقع الفراغ من زبر هذا يوم الإثنين الموافق ١٥ شهر جماد أول سنة (١٤٠٨ هـ) بهجرة ضحيان حرسها الله بالعلماء والصالحين آمين، بقلم الفقير إلى الله محمد بن حسن العجري عفا الله عنه.

ثم قال بعد ذلك: تم بحمد الله قصاصة هذه النسخة على نسخة صحيحة نسخت سنة (١١١٢ هـ) وقد تحررنا جهدنا في ذلك والله الموفق فليعلم ليلة الاثنين الموافق ٢٩ شهر جمادى الأولى سنة (١٤٠٨ هـ).

النسخة (ض) وهي من مكتبة الأخ الفاضل عبد الملك يحيى الضحاني أخذتها عارية منه، كتب في آخرها: كان الفراغ من رقه وزبره وتحريره بحمد الله وفضله يوم الخميس يوم الغدير الثامن عشر من شهر ذي الحجة الحرام سلخ سنة اثني عشرة ومائة وألف بخط مالكة الفقير إلى الله محمد بن قاسم بن سليمان بن محمد الخطاط الحميري نسباً الصعدي بلداً الزيدي مذهباً العدلي معتقداً، ثبته الله ووفقه، وصلى الله على محمد وآله.

وكتب بعد ذلك بخط مختلف: بلغ بحمد الله ومنه وفضله وطوله وامتنانه قراءة محكمة مقررة على يدي سيدنا وبركتنا العلامة الفهامة عبداً لله بن علي الشاذمي جاد الله في مدته وبارك في أوقاته وتلك مبتدياً وخاتماً بمسجد الإمام الناصر الحسن بن عز الدين بمحروس هجرة فلله عمرها الله بالتقوى آمين. وذلك التمام يوم الخميس لثالث يوم شهر الحجة الحرام سنة (١٣٧٩ هـ) قال ذلك وحرره الفقير لأمر الغني به عمن سواه الطامع من ثوابه علي بن عبداً لله الخطاب.

النسخة (هـ) وهي من مكتبة الوالد العلامة محمد بن عبدالعظيم الهادي، وفي آخرها مالفظة: كان الفراغ من رقبه وزبره وتحريره بمن الله وفضله يوم الجمعة لعله خامس عشر شهر شعبان سنة ثلاثة وثمانين ومائتين وألف بخط مالكة الفقير إلى الله الغني به عمن سواه حسين بن قاسم بن حسين بن درهم الهاشمي، وصلى الله على محمد وآله. وقد رجعت في تصحيح النص المشروح إلى بعض نسخ البالغ المدرك المفردة، أسأل الله أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم، واليك صور من المخطوطات الثلاث التي أعتمدت عليها.

لسه
 هذي كتاب الميرك للامام الاظمي في الفقه ابيض السفل امام الميرك الهادي
 الموفن ابي الحسن الميرك عن كل شئ من ميراثهم وصيد السمك وامام الميرك من ورت
 به الزنا وكرت فيه الاخبار المشهورة بذي الفقار يحيى الحسيني القمي من القمي من ارفع من سجع
 ن ارفع من نفس الحسين علي بن اوطالب سنوات الله عليهم وسلم ارفع من السلام على الهاد
 الميرك في بلاد اكثر وغير هان نظرت الى هذه الا عجيب المتغيرات الميرك كانت بالحواس من السماء الى الارض
 وما يشي فيها من الحيوان والجمادى الى انفسها المتناهي في الفاضل عن المصايف افاضته لظهور الاختلاف فيها
 معتد به بالتجسس على انفسها الهالكة تصنع انفسها ولم تشهد صنعتها وتخرج ان تصنع منها وتخرج انفسها
 صنها في شهادتها العقل على ان هذا هو كذا ثلثان لها من اخصها بربها ومقعد الاعمال
 وقاصدا قصد هاليس له شبيه ولا مثيل اذا مثل جابر عليه ملكان على مثله من الانتقال والزوال والعجز
 والزيادة والنقصان فان باحد الله الهالكة اذ كانت الرعدة بالبقاها والبقا ونفوذها على الفنا
 داله على المنه عليها بالبقاوان الملقى عليها ببقاها هو المنع عليها نأخذ اننا هالكة فاذا علم الهالكة ان هذا
 هالكة كان عليه ان يعلم ان يتكلم المنع عليه واذا كان عليه ان يعلم ان يتكلم المنع عليه هو الباطنة له وفي النسخة
 القوم من المصلحة والخاص وفي ذلك احباب التوابع والعقل فلم تنصرت اعان المصلحة والبقا
 وقضت احوال القاصين ولم يبقا قوا وجب على قود التوحيد ولم يزل الحكمة ان اذ ان انفس هذه الدار يات
 فيها المصلحةون ونحاف فيها المليون وهذه اموت اوجبتها الفطرة واستقوت بالايان وقليل من
 تفرقت المتفرقة في قلبه الا باستقر اذ او لها لهما وشهادة بعضها على بعض ونقص كل شئ منها ما قبله
 ونقصه واستقر اذ كلكه في العقل فلما كان ذلك كذلك كان في ضروره العقل ان لا يستقر الى
 علم كيفية الطاعة عبد الخبز من عبد المنع تكفي الطاعة اذ لا يمكن الخبز من الله ملاقاته لله فاذا علم
 ان الخبز لا يمكن من الله مشافهه لله علم ان خبر الهالكة لا يمكن لا يرسل من عبد المنع باين من البشر
 في اعلامه واقفاله في هالكة هذا اذ لم يعلم ان الميرك ان يعلم ان الله لا يسل من قبل اخبار الباقين هالكة
 لا بعثة الرسل وكانت الرسل من البشر وفي مثل ذلك كتب الميرك في النور وعباد الله منهم لم يرت
 نصيب فيهم على الله لا بد له بينه وجهه هالكة يعلم الخلق بحججهم عنها ان الله تولى ذلك على انفسهم فما
 الرسل بالانبات الى ليس في قول الخلق احيى مثلها فوجبه تصديقهم على الله بعد الحجج والبراهين
 اذ ان منتهى وشاهد في حضورهم وقامت عليه حججهم لزمه اذ قرآنهم والنسخة لهم
 والقبول لا جاوبه وسقط عنه حجب من العطف في عين الاخبار والمتان النافلين وحسب
 قامت عليه الحجج كلفه الله اليب عن دينه والقيام بحججه ومن تراخت به الابرار عن الفهم وما
 في غير انصافهم كانت الحجج عليه في معرفتهم والمصدق لما جاوبه والبراهين ما دعوا اليه في الايمان
 التي مثلها بفتح الكذب ولا ينهيها بالاتفاق ويكون سامعها مضطرب في فطرته لان نافيها كذا
 مثلهم الكذب ولا التواضع ولا المبالغة كقوم مختلفين في الناس منياني الابرار مسطوح السبل متخافين
 اللغات على انفسهم ينقلون خبر اول الخلق منسوق النظام محرو سمان الغلط مختص بالبر والحق
 محرو عن مال احيى وبدنه لغات ضربه معارض تتكذب وكاد يكون ولما يكون عيانا وقبل

بسم الله الرحمن الرحيم وده سعي وهو حسنا وعم
 الحمد لله الذي جعل الفقه شرا للفرس وحقه فاطمة لله
 وعقبا متينيه للتحسين ومتما مبيته للكلين فبقولها الانوات ان
 يريد بها الامارات والراستعصمى لنا كظم بها جلم فبالله وتوحي
 بها شرا لى الحكمة ومن اجل ذلك الغوايد معرفة بان بها القديم الواحد
 عجزت عن ان يما حق كنهه بفضها وترجعت خاسبه في اجنى من
 ولما يصطدنا كلام التوحيد للامام ابنازل السد الفاظ الى
 في المحسن وصله الله يا شتى لكم اسات واخلمين الحمد اعلا الله
 قائلنا فاطمى وتبيناه مسقرى قرانا هشتلا على حلة من
 محتملا لشرحها بكلام مديد يشهد منه ما توغرت على المتعلم وخصلا
 علمه على المتعلم ليعنى بها الموحدة المعقر ومقتى علمها الى علم
 لان الكتاب المتروكة في علم التوحيد كثره والترتب المتروكة فيها
 ولم نزل عليه من الشرح صور **يا** ولا يعرفه من المبدج متبادا فتو
الحمد والى ما فيه الجهد مستعيني بالله على خصيل المراد فيه
 كليلين عليه للاصابه في معانيه وشايلين فيه الصلوة على
 محمد الوجيه وعلمناي والاعه من بنيه قال عليه السلام وعلم البالغ
 قوله حب اى يلزم المكلف لما طبع بالقلوب والالزام هو الاله فاجب
 يقال اوجب عليه الاضاحى كذا وكذا اذا حكم عليه حكم وقطع وفرض
 واجب والمعنى اوجب الله على البالغ وداخل الالف واللام فلا سوا
 الحسى ونوجه الخطاب الى البالغ والبالغة ومن جمعة اللفظ اذا
 شئ استغرق حسته حتى مد دل دليل على التبعين فاصغر على ذكر قال
 عرجل ما بها الناستا مقورت بكم وجل في ذلك من عرف بالاسانية
 اللفظ ولولى امر من الله سبحانه حق عليه العقلا لكان ذلك كذلك
 العرسه التي نزل بها القرآن معصم في اصوات الفقه علم فلا نه اوجب
 شئ من الكلام المعيد عنها احد ها الا من اثنان المهي لى التلذذ
 وما عدى ذلك من الاستام مرجع في المعنى الى هذه الوجه ولان
 والوعيد والتميم والحدود واللعن والاثبات وما شاكل ذكر مرجع

التبر

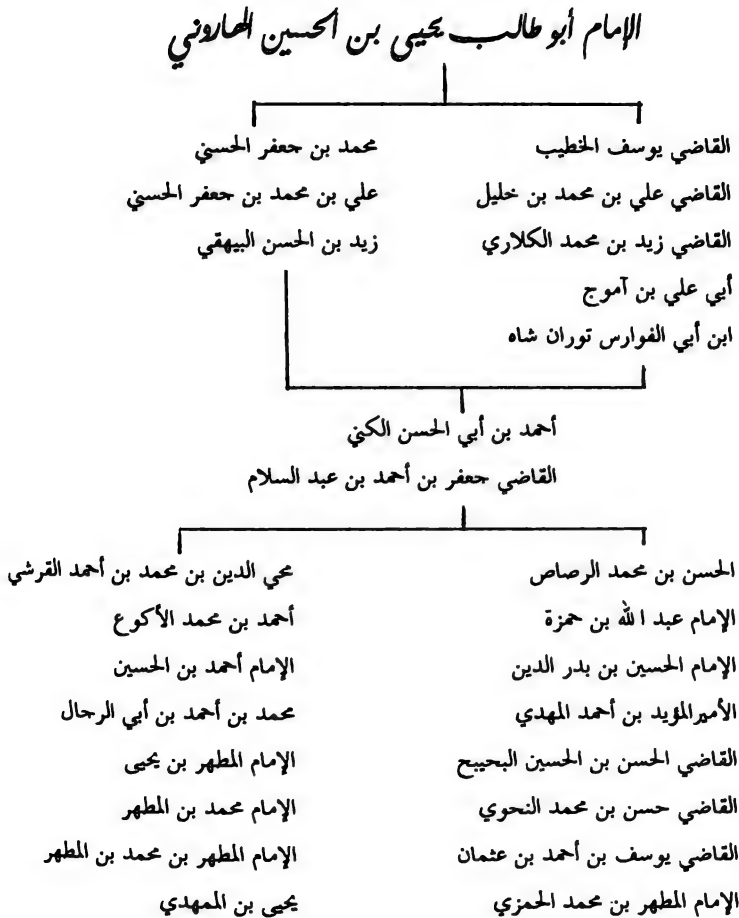
تجوانو
٢ وقبها مينة المكلفين

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد والروى سلم ه
 الحمد لله الذي جعل العقول شرجاً للتوسمين وجمعها قاطعة
 للمحدين وغصبا مينة للمتكين لا تخفى لها الانوار
 الساطعة وتربوا بها الاقطار الواسعة تهدي للناظرين
 بها طريق النعمة وتودي الى المشاوير بها شراف الحكمة
 ومن اجل تلك الفوائد معرفة بارئها القديم الواحد الذي
 عجزت عنه اقتناص كنهه بفحصها ورعت خاصته
 في اقتصاص من حرصها ه ولما اتقينا كلامه في التوحيد
 للامام الباقر السيد الفاضل ابي الحسن محمد بن الحسين
 وصلى الله عليه باسنا الكرامات واحله من الجنة اعلى الدرجات
 تأملنا فاطرين وتبيناه مستبصرين فزانا ه مشملا
 على جملة من التوحيد محملا شرحا بكلام مديد ليسهل منه
 ما توعد على المتعلم ويحصل ما تعذر على المتفهم
 فليستغني بها التوحد انفتقر ويقتنى علمها الى علمه
 المستكثر لان الكتب المبسوطه في علم التوحيد
 كثيرة والرب المشروطه فيها كبره ولم يتركها
 من الشرح صوابا ولا تعريته من الملاح مثابا
 فتوخنا فيه القصد وابلينا منه الجهد مستعينين
 بالله على تحصيل المراد فيه وتوكلين عليه للاصابه
 في معانيه وسائلين فيه الصلوة على سيدنا محمد والوجيه

وعلى

سند الكتاب

من نافلة القول تأكيد نسبة هذا الكتاب الموسوم بـ(شرح البالغ المدرك) إلى مولفه الإمام أبي طالب يحيى بن الحسين الماروني، لأن ذلك مشهور بين العلماء والباحثين متداول بينهم ، ونص عليه أكثر أهل الإجازات، واقتبس منه كثير من المؤلفين مؤكداً نسبته إلى مولفه .
واليك سند الكتاب متصلاً إلى مولفه بالرواية من طريق فطاحلة العلماء وأئمة الأسانيد:



علي بن زيد بن الحسن
علي بن أحمد السطفي

عبد الله بن يحيى أبو العطايا
صارم الدين إبراهيم بن محمد الوزير

الإمام المتوكل على الله يحيى شرف الدين
أحمد بن عبد الله الوزير
أمير الدين عبد الله بن نهشل
الإمام المنصور بالله القاسم بن محمد

الإمام المويد بالله محمد بن القاسم
أحمد بن سعد الدين المسوري
القاضي أحمد بن محمد بن الأكوع
صارم الدين إبراهيم بن القاسم
محمد بن أحمد مشحم الصعدي
علي بن أحسن جميل الداعي
الحسين بن أحمد السياغي

المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم
أحمد بن صالح بن أبي الرجال
الحسين بن أحمد زبارة
يوسف بن الحسين زبارة
الحسين بن يوسف زبارة
أحمد بن يوسف زبارة

عبد الله بن علي الفالقي
محمد بن عبد الله الوزير
محمد بن إسماعيل بن محمد الكبسي
محمد بن إسماعيل الكبسي

محمد بن أحمد العراسي محمد بن عبد الله الفالقي الحسن بن يحيى القاسمي محمد القاسم الخوثي أحمد بن محمد السياغي
حسين العمري يحيى صلاح ستين عبد الله بن الحسن القاسمي محمد بن منصور اللويدي عبد الواسع الواسعي

أحمد بن محمد زبارة علي بن محمد المعجري محمد الدين المويدي
محمد بن الحسن المعجري

محقق الكتاب محمد يحيى سالم عون

وأخيراً ..

لا يفوتني أن أدعو شبابنا إلى خدمة هذا التراث العظيم وإخراجه إلى ميادين القراءة والتثقيف، والا يشغلوا أوقاتهم بالأماني والآمال، فآلاف الكتب المخطوطة في انتظارهم ليمسحوا عنها الغبار ويخرجوها للناس لتؤدي دورها في الهداية وتصحيح المفاهيم.

كما أدعو الكسالى والمتربصين الذين لا يجيدون إلا اقتناص الهفوات والفلتات أن ينصرفوا عن هذه الأعمال الرخيصة ويحربوا العمل في هذا الميدان أو في أي ميدان آخر من ميادين العمل في خدمة الفكر ولاشك أنهم سيقفون على حقائق كانت عنهم غائبة، ويكتشفون أجواء جديدة، ويخرجون من الفراغ القاتل الذي صير وجودهم وجوداً سلبياً على الفكر والمجتمع.

وأسأل الله لي ولسائر المسلمين الثبات والتوفيق، وأن يعين كلا على أداء دوره في مجال عمله على أحسن وجه، إنه سميع مجيب، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد الطاهر الأمين.

محمد يحيى سالم جزل

صعدة - ٥/شوال/١٤١٥هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

[مقدمة المؤلف]

بالحمد لله تعالى أستعين وأتوكل. وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم.
الحمد لله الذي جعل العقول سُرجاً للمتوسمين، وحججاً^(١) قاطعة
للملحدين، وعِصَماً متينة للمتمسكين، وقِسْماً مُبَيَّنَةً للمكلفين، تخبو^(٢) لها
الأنوار الساطعة، وتربو بها الأقطار الواسعة، تَهْدِي الناظر بها طرائق النعمة،
وتؤدِّي إلى المشاور بها شرائف الحكمة، ومن أَجَلْ تلك الفوائد، معرفة
بارئها القديم الواحد، التي عجزت عن اقتناص كنهه بفحصها، ورجعت
خاصة في اقتناص من حرصها.

ولما اتصل بنا كلام في التوحيد للإمام الباسل، السيد الفاضل، أبي الحسين
يحيى بن الحسين وصله الله بأسنى الكرامات، وأحلّه من الجنة أعلى

(١) - في (ض، هـ): حجة.

(٢) - في (ج): تخفوا.

الدرجات، تأملناه ناظرين، وتبيناه مستبصرين؛ فرأيناه مشتملا على جملة من التوحيد، محتملا لشرحها بكلام مديد، يُسهِّلُ منه ما تَوَعَّرَ على المتعلم، ويُحَصِّلُ ما تَعَذَّرَ علمه على المُتَفَهِّم، فيستغني بها الموحِّد المفتقر، ويقتني علمها إلى علمه المُسْتَكْثِر، لأن الكتب المبسوبة في علم التوحيد كثيرة، والرُّتَب المشروطة فيها كبيرة، ولم نر تخلّيته من الشرح صواباً، ولا تعريته من المدح مثاباً، فَتَوَخَّيْنَا فيه القصد، وأبلينا فيه الجهد، مستعينين بالله على تحصيل المراد فيه، ومتوكلين عليه للإصابة في معانيه، وسائلين فيه الصلاة على سيدنا محمد الوحيه، وعلى علي والأئمة من بنيهِ..

قال الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عليه السلام:

(يجب على البالغ المُذْكَر) .

قوله: (يجب) أي يلزم المكلف المخاطب بالتكليف. والإلزام هو: الإيجاب، لذلك يقال: أوجب عليه القاضي كذا وكذا، إذا حكم عليه بحكم. وقَطَعَ وفَرَضَ^(١) بمعنى واحد. والمعنى: أوجب الله على البالغ. ودخل الألف واللام لاستغراق الجنس، وتَوَجَّه الخطاب إلى البالغ والبالغة، ومن حقيقة اللفظ إذا ورد في شيء استغراق جنسه، حتى يدل دليل على التبعية، فَيَقْتَصِرُ على ذلك. قال الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ [النساء: ١] ، دخل في ذلك من عُرِفَ بالإنسانية بهذا اللفظ، ولولا أمر من الله سبحانه خَصَّ فيه العقلاء لكان ذلك كذلك^(٢).

لأن العربية التي نزل القرآن بها، تنقسم - في أصول الفقه - على ثلاثة أوجه، لا يخرج شيء من الكلام المفيد عنها:

أحدها: الأمر.

الثاني: النهي.

الثالث: الخبر.

(١) - في (ج): وقطع وحكم.

(٢) - يعني لكان الخطاب موجهاً إلى كل الناس بمن فيهم الأطفال والمجانين ونحوهم.

وماعدا ذلك من الأقسام راجع في المعنى إلى هذه الوجوه، لأن الوعد والوعيد، والقَسَمَ والجحود، والنفي والإثبات - وماشاكل ذلك - راجع إلى الخبر، لكنه يوصف بما ذكرنا^(١) لزيادة فائدة، أو لضرب من الاختصاص، وأما السؤال والطلب والدعاء، فإنه - وماشاكله - يرجع في المعنى إلى الأمر والنهي.

وأما الاستخبار، فهو طلب من المُخْبِر أن يُخْبِرَ ويُعَرِّفَ، فهو إذاً داخلٌ في الأمر، والخبر هو كل جملة من الكلام يصح فيها الصدق والكذب، فإن كان مُخْبِرُهُ على ما يتناوله كان صِدْقاً، وإن لم يكن على ما يتناوله كان كذباً.

وصيغة الأمر هو قول القائل لغيره: افعل. ولا يكون الخبر خيراً إلا بالإرادة^(٢)، وكذلك الأمر، وهي إرادة^(٣) إحداثه خيراً عما يتناوله^(٤).

وقد قلنا في أصول الفقه: إن الأمر إنما يكون أمراً بإرادة^(٥) من المأمور به فقط^(٦)، وماعداها من الإرادات يحتاج إليه^(٧) لا ليكون أمراً، لأن إرادة

(١) - يعني من كونه قسماً أو نفيّاً أو إثباتاً.

(٢) - في (ج): بإرادة.

(٣) - في (هـ): إرادته.

(٤) - في (ج): على ما يتناوله.

(٥) - في (ج): بالإرادة.

(٦) - يعني أن صيغة افعل لا تكون أمراً إلا بإرادة المأمور به، ولا يكفي إرادة إحداث الأمر، يؤيده قوله بعد ذلك: لأن إرادة إحداث الأمر مما يشارك فيه غيره من الأفعال.

(٧) - يعني أنما عدا إرادة المأمور به يحتاج إليه في بابهِ كإرادته إحداث أمر، أو إرادة تهديد بصيغة افعل مثل: ﴿اعملوا ما شئتم﴾ ونحو ذلك.

إحداث الأمر مما يشارك الأمر فيه غيره من الأفعال، ثم إرادة^(١) كونه أمراً لمن هو أمر له مما يشارك الأمر فيه النهي، فليس الذي قلناه مخالفاً لما حكيناه^(٢).

ومن ذلك: وجبت الشمس، ووجب الجدار. ووجب الحق، أي: وَقَعَ وَحَقٌّ، وانتفت الشبهة بتحقيقة المشاهدة، التي هي أجلا وأولى.

وقوله: (المدرِك): الذي أدرك الحدَّ الذي يتبين به عن سواه، وله في الفقه ثلاث علامات، ليس هاهنا موضع ذكر عللها، وهي في شرح أصول الفقه المذكورة، ليس في الكلام لها معنى يدخل، وإنما هو مدرِك وقت تلزم فيه الأحكام، وهي كلمة لغوية، وهي وقت الصلاح والشببية^(٣)، ولذلك قيل: أدرَكَ الثمرة، إذا صلحت.

(على): من حروف الصفات.

(في بلاد الكفر وغيرها) .

(في): من حروف الجر.

(والبلاد): جمع بلد وهو المِصْر الذي يعمل فيه أهله، والكلام راجع على

(١) - في (هـ): وإرادة.

(٢) - يعني فليس الذي قلنا من أن الاستخبار داخل في الأمر مخالفاً لما حكينا في أصول الفقه من أن الأمر إنما يكون أمراً بالإرادة.

(٣) - في النسخ: وقت الصلاة والسببية، ولعل الصواب ما أثبتته.

أهل المصر، وقد يطلق الكلام على المجاز في اللغة جماداً كان أو حيواناً على
المجاز^(١).

وأرض الكفر هي أرض الشرك الظاهر فيها، وأرض الإسلام هي أرضه
الظاهر فيها، ولأن ثالث يعلم عقلاً، لظهور الأحكام هنالك، والأرض واحدة
على الجملة.

وقوله: (وغيرها) هي ماخالف حكمها حكم ماسواها، فافتضى التغاير
حكماً.

(أن ينظر إلى هذه الأعاجيب) .

لم يقل عليه السلام: يجب عليه - أولاً - أن يريد النظر^(٢)، لأن النظر
لا يكون إلا بإرادة من الناظر، وذلك يؤدي إلى مالا يتناهى^(٣)، والنظر هو
المراد، لأن حقيقة المرید أن يختص بحال؛ لاختصاصه بها يصح أن يقع منه
الفعل، على بعض الوجوه.

واعلم أن الإرادة لاتصح أن تتعلق على طريق التفصيل إلا بمراد واحد،
ولا يصح أن يقال إنها تعلقت بمرادين، أحدهما المراد، والثاني نفسها، لأن

(١) - يعني أن الخطاب الموجه إلى البلاد يعني به أهلها وقد يوجه الكلام على وجه المجاز إلى الجماد
مثل: ﴿أسأل القرية﴾ أو إلى الحيوان مثل: ﴿أسأل العير﴾.

(٢) - في النسخ: أول أن يريد النظر. ولعل الصواب ما أثبتته.

(٣) - يعني قبل أن ينظر يريد النظر وقبل أن يريد النظر يريد إرادة النظر وهكذا.

هذا يستحيل فيها، وكذلك القول في الكراهة.

والنظر، هو: التَّفَكُّرُ في الأدلة الذي يقع عليه الثواب والعقاب^(١)، على تقسيم في النظر من جهة^(٢) اللغة، فمنه: المشاهدة للأجسام، ومنه الانتظار، ومنه التَّفَكُّر، وهو الذي يَعْتمِدُ عليه في هذا الباب أهلُ العدل والتوحيد.

(إلى) من حروف الجر والصفات.

(هذه): إشارة إلى شَخْصٍ موجودٍ مُدْرَكٍ محدودٍ.

(الأعاجيب): جمع لشيء يَعْجَبُ منه المتفكر في الخلق العجيب والصنعة المحكمة المتقنة، لمن تفكر ونظر نظراً صحيحاً، ولا يلزم في ذلك قول من زعم أن الناظر طالب لشيء لم يحصل^(٣)، وهذا يستحيل في هذا الباب.

ثم قال: (المختلفات، المدركات بالحواس، من السماء والأرض، وما بث فيهما من الحيوان، المجتلبة إلى أنفسها المنافع، النافرة عن المضار، أنها محدثة لظهور الإحداث فيها) .

يشتمل هذا الكلام على أن الجسم لا يتخلو من الأكوان، وهي أعراض

(١) - في (ج): التي يقع عليها الثواب والعقاب.

(٢) - في (هـ، ض): من طريق.

(٣) - لأن النظر إنما يكشف تلك الأعاجيب التي لاتعرف إلا بالنظر.

يوجد عليها، لا بقاء لها كالأجسام، فمنها: الألوان، والروائح^(١)، والتأليف،
والرطوبات، والاعتقادات، والقُدَر، والعجز، والكلام، والشهوات، والنفور،
والحرارات، والبرودات، والفناء، والحياة، والموت، والاعتمادات^(٢)، والشبع،
والجوع، والعطش، والرِّي، والبشر، والشهوة، ترجع إلى القادرين، وبعضها
من فعل رب العالمين، بل به يقال، وكذلك للمتعلمين، ليعرفوا هذه الأحوال،
ويتيقنوها في الاعتقاد والمقال، فرقاً بين الأجسام والأعراض، وحَدُّها أنها
تَغْرِضُ في الوجود، ولا يجب لها من الحكم في اللبث ما يجب للأجسام،
ولا يصح أن تنتفي من الجسم مع وجوده. والكلام في هذا الباب يتعلق
بالأسماء دون المعاني، فاقتضى أن نسهل فيه.

وجملة ما يجب أن نحصل في ذلك أن الأعراض ثلاثة أضرب
فمنها: ما يختص المحل، ومنها ما يختص بالحي^(٣)، ومنها ما ينافي
المَحَال، ولا تتعلق بحي ولا محل، ذكر أنها تختلف في أنفسها، وتدرک
في أسَّها بالحواس، خلافاً لبعض أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم من
العوام.

وكان صاحب الجليل أبو القاسم إسماعيل بن عباد يقول: إذا اختلط
الأسود بالأبيض رئي كأنه أغبر.

(١) - في (هـ، ض): الأربع.

(٢) - الاعتماد كالثقل والحفة.

(٣) - في (ج): ما يخص الحي.

قال أبو هاشم^(١): إن الجسم الأسود لو خالف غيره لمافيه من السواد، وفي غيره من البياض، لوجب - إذا صار هو أبيض بعد كونه أسود - أن يخالف نفسه، ولو وجب إذا اتفقا في اللون واختلفا في الطعم أن يكونا متفقين مختلفين وذلك فاسد.

والذي قاله عليه السلام أشهر في المشاهدة، وأبين لمن ترك طريق المعاندة. وقوله: (المجتلبة إلى أنفسها المنافع، النافرة عن المضار): يعني الحيوانات، وظهور الإحداث هو عجب الصنعة في الحيوان، وما يطرأ عليه وعلى الجماد من الزيادة والنقصان، وهل ينظر الناظر إلى الشيء وهو عالم به أو جاهل له، وإنما يولد له النظر العلم بأحوال المنظور ونفي الجهل به، وبصانعه القدير، ولا بد أن يكون المكلف عالماً بما كلف على جملة أو تفصيل، ليميزه الله عن غيره، وإلا لم يحسن تكليفه، فصار تعريفه بما كلف بمنزلة الإقذار عليه، والتمكين منه، في أنه لا بد منه، وإلا قبح التكليف، ولا يخلو من وجهين: إما أن يضطره أو يدلّه عليه، فلا بد من حصول أحد الوجهين أو كليهما في كل ما نراه حسناً، وقد علمنا باضطرار أن الظلم قبيح، وكلفنا بالامتناع منه، وأن شكر النعمة واجب، وردّ الوديعة كمثل^(٢)، وكلفنا الإقدام عليها،

(١) - أبو هاشم: هو عبدالسلام بن محمد بن سلام أبو هاشم الجبائي المعتزلي، من مشاهير المتكلمين وأئمة الاعتزال، ولد سنة (٢٤٦ هـ)، وله تصانيف ومقالات في علم الكلام وإليه تنتسب البهشية من المعتزلية، توفي سنة (٣٢١ هـ). الملل والنحل للإمام المهدي ٩٤، الطبقة التاسعة.

(٢) - كذا في النسخ. ولعل المراد: ورد الوديعة مثله.

وعرفنا مالنا من الفضل بالأخبار، فدلنا على^(١) فعله.

فأما ما عرفناه بالاستدلال مما يتعلق بفعل ما كلفناه بتفصيل كثير مما ذكرنا جملته، وسائر الشرائع، وما يعلم قبحه وحسنه ووجوبه من جهة العقل والشرع وتفصيل ذلك أكثر، وما أوردناه من الجملة يكفي فيه محصول الأدلة والبيان، مما يمكن المكلف عند التفكير فيه أن يتوصل به إلى المعرفة بما دخل تحتها التكليف.

واللطف من الله واجب لا بد منه؛ لأنه تعالى إذا قَصَدَ بالتكليف تعريض المكلف للثواب، وعلم أنه لا يتعرض الموصول إليه إلا عند أمر لولاه كان لا يتعرض، فلو لم يفعله لنقص ذلك الغرض الذي له كَلَّفَ، كما أن أحدا لو كان غرضه من زيد إذا دعاه إلى طعامه أن يحضر فيأكل طعامه، أنه لا يختار ذلك إلا عند اللطف في المسألة، فلو لم يفعله لنقص ذلك الغرض الذي دعاه إلى طعامه، ويحل بإخلاله بذلك محل أن يمنعه من نفس تناول الطعام، وكذلك لو لم يفعل تعالى اللطف الذي ذكرنا، بمنزلة أن لا يمكن العبد مما كلفه في قبح التكليف.

وبهذه الجملة أبطل قول الدهرية^(٢) والملحدة الذين يضيفون صنع هذه العجائب إلى الطبع، وإلى الكوكب، وثبت أن فاعلا هذه الأعاجيب قادر

(١) - في (هـ، ض): إلى فعله.

(٢) - الدهرية: جماعة من الملاحدة يعتقدون قدم العالم وقدم الدهر وتدبيره للعالم وتأثيره فيه وأنه ما أبى الدهر من شيء أحدث شيئا آخر. الحور العين ١٩٥، الملل والنحل للإمام المهدي ١٧.

قديم، واحد عالم لا يشبهها.

واعلم أن الملحدة والدهرية على فرقتين: فرقة نفت الصانع نفياً محضاً ولم تثبت للعالم رباً، وقد حكى الله تعالى قول هذه الفرقة، فقال سبحانه: ﴿مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ الآية [الجمانية: ٢٤] .

وفرقة ثانية أثبتت الصانع، وزعمت أنه فاعل فيما لم يزل، وأن العالم ظهر منه كظهور ضياء الشمس من الشمس، وحرّ النار من النار، وهذا هو المحكي عن قوم من الفلاسفة، والدلائل التي قدمناها^(١) تبطل هذا كله.

(معروفة بالعجز على أنفسها، أنها لم تصنع أنفسها، ولم تشاهد صنعتها، وتعجز أن تصنع مثلها، وتعجز أن تصنع ضدها) .

اعترافها بالعجز هو: شهاداتها على أنفسها أنها تعجز عن تحسين ما استقبحت من صورها، ولاتمتنع عن الزيادة والنقصان في أنفسها، ولاتملك لها ضراً ولا نفعاً في جميع أمورها، ولاموتاً ولا حياة ولا نشوراً، فثبت أن صانعها غير لها متقدم عليها، وكيف شاهد صنّعه معدوم؟ هذا مالا تحتلج فيه الزهوم، ومن عجز عن تحسين ما قبح منه عنده كيف يصنع مثله أو ضده، تشهد بذلك العقول.

(١) - في (هـ، ض): قد بينها.

(فلما شهدت العقول على أن هذا هكذا، ثبت أن لها مديراً حكيماً
ديرها، ومعتمداً اعتمدها، وقاصداً قصدها، ليس له شبهه ولا مثيل).

تعالى من أوجد في المكلفين عقولا تشهد له بالألزلية، عند من استشهدها
من البرية، فلما صحت مَقُولُهُ، أُسْتَدِلَ بها على^(١) فاعلها، ومتى عُلِمَ الشيء
استغني عن الدلالة عليه، وعِلِمَ العقول بالصانع من جهة الصنعة في حكمته
وتدبيرها وتصويرها، واعتمادهما، وقصدها، تشهد بحكيم مُقَدَّرٍ، وقديم مُدَبِّرٍ،
قصدها واعتمدها، لاتشبهه ولا يشبهها، كما رأينا في الشاهد أن كل صانع
لا يشبه صُنْعَتَهُ، ولا الكاتب كتابته، وقد ثبت أن العالم كالبيت، أرض وسماء،
وسقف مرفوع^(٢)، ومهاد موضوع، النجوم في السماء كالقناديل في
السقف، والنيرات كالشمعتين، والأرض كقرار البيت والفرش المهدود،
وما فيها من النبات كالفاواكه المعدة، وما فيها من الرياحين وأنواع الأنوار
والزهرات، وأماكنها من الأرض كالروضة من البيت^(٣)، وما فيها^(٤) من
معادن الذهب والفضة كالخزائن المخزونة في البيت، والإنسان فيها كأرباب
البيوت الذين إليهم تدبيرها وسياستها، فيجب أن يكون حال السماء والأرض
في الحدوث واستحالة القدم، كالبيت الذي يُشَاهَدُ في مفازة أو برية إن لم نشاهد
له فاعلا ولا بانياً في أنا لانشك في حدوثه، وتجده، وكونه مبنياً بنيان قادر.

(١) - سقط من (هـ): على.

(٢) - سقط من (هـ): مرفوع.

(٣) - في (هـ): البيت.

(٤) - في (ج): وما فيها الأرض. وهو غلط.

وحدوث الحركات الفلكية بَيِّنٌ لأنه^(١) لا بد لها من أول، وما كان له أول فله آخر، ويستحيل أن تكون له أزلية، ومتى استحال قَدَم الحركات، استحال قَدَم المتَحَرِّكات؛ لأنه لا جسم إلا متحرك أو ساكن، وحقيقة التحرك هو الانتقال من جهة إلى جهة، وهذا لا يكون إلا متجدداً حادثاً، وحقيقة الساكن لبثه - لا للنفس - مع جواز انتقاله من موضعه، وقد نبه القرآن على ذلك، قال الله سبحانه: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ [ق: ٦] . ضربنا للمتعلم هذا مثلاً لِيُقَرَّبَ إلى فهمه معرفة حدوث العالم، وكررنا بهذا القول^(٢) على البراهمة^(٣) في نفي الرسالة.

ومن هياً دعوةً في بيت بناه - وهو حكيم - أليس يثُتُّ دعاته إلى حضور مآدبته وسنين الكلام عليهم في غير هذا الموضع إن شاء الله تعالى.

فإذا ثبت حدوث السماء والأرض وما بينهما من الأجسام والأعراض بما ذكرنا من الأدلة، وجب أن يكون لها محدث قديم، قادر، لأن الكتابة يستحيل حدوثها من غير كاتب حي قادر، يتولى كتابة ذلك، فيجب مثل ذلك في حدوث العالم.

(١) - سقط من (هـ، ض): لأنه.

(٢) - في (هـ، ض): بهذا الكلام.

(٣) - البراهمية: منسوبون إلى برهram من ملوك الفرس وهم من أهل الهند يعترفون بالله ويحسدون بالرسول وهم فرق ذكرهم الإمام المهدي في الملل والنحل ٨٠.

(إذ المثل جاز عليه مجاز على مثله، من الانتقال والزوال^(١)،
والعجز، والزيادة، والنقصان).

وقد تقدم شرح هذه الجملة فلامعنى لإعادتها.

(وأن ياحدائه إياها له المنة عليها) بالبقاء^(٢)، وكيف لا تكون المنة للمالك
على المملوك، وقد شاهدنا ذلك في السوق^(٣) والمملوك، أعظم المِنَّن خَلْقُ
الإنسان بشراً سواً، ورزقه إياه بكرة وعشياً، وتعريضه للشواب العظيم
الجسيم، وتحذيره من العذاب الأليم، بعد إزاحة العلة والسلامة، وتردد
الدواعي^(٤) والاستقامة، ولطف من الله سبحانه بنصب الأدلة؛ لأن الغرض
بالأدلة الوصول بها إلى المعارف.

واعلم أن في زيادة^(٥) الأدلة ما يجوز أن يكون لطفاً لمن قد استدل، دون
من لم يستدل ولم يعرف، من حيث يُعلم من حاله أن تأثيره إنما يكون فيه
دون العارض عن الأدلة^(٦)، فهذا بمنزلة ما عرفناه من حال العالم العارف، أنه

(١) - سقط من (هـ، ض): الزوال.

(٢) - سقط من (هـ): بالبقاء.

(٣) - السوق بالضم : الرعية .

(٤) - في (هـ): الدعاوي.

(٥) - في (ج، ض): زيادات.

(٦) - كذا في النسخ.

يمكن من أن يعرف عند ذلك من الشُّبه وحلها^(١)، والأسئلة وجوابها، وما يكون مؤكداً لدلائلها التي استدلت بها، ما يجوز أن يعرفه غيره، وعند ذلك متى فُكر فيما ذكرنا زاد ذلك في بصيرته، والشرح لصدوره، من حيث ثبت في العلوم أن بعضها يتعلق ببعض، ولذلك نجد العالم المبرِّز أعلم بالمسألة الواحدة من غيره، وإن كان ذلك الغير قد عرفها، من حيث علم هذا من سائر ما يتصل بها، ويتعلق علمها به مالا يعرفها ذاك، وهذا ظاهر.

فإذا صحت هذه الجملة لم يمتنع أن يخص تعالى المؤمن المهتدي بهذا الوجه من اللطف، لأنه لا يصح كونه لطفاً إلا له دون غيره، ولا يوجب ذلك أن يكون تعالى مانعاً غيره من التمكين، أو من فعل ما كلف.

واعلم أنه قد يدخل في هذا الباب ما يورده تعالى على المكلف من الخواطر والتنبيه.

(إذ كانت الرغبة منها في البقاء، ونفورها عن الفناء دالة على المنة^(٢) عليها ببقائها).

هذا الكلام راجع إلى الحيوان العاقل المكلف، ولا يدخل فيه النافر من الحيوان غير المكلف، لعله نذكرها في مجموع نكت هذا الكتاب وعيونه

(١) - في (ج): لامن الشبه وحلها.

(٢) - في (هـ): المتن.

المستخرجة في غيره، لغرض أفردناه نذكره فيما بعد إن شاء الله، لأن الرغبة في البقاء لا تكون إلا مع كمال^(١) النعماء، وهي خلقة الله للعبد حياً لينفعه^(٢)، والمنفعة الحسنة إذا قصد^(٣) فاعلها وجه الإحسان فهي نعمة، منها ما يكون لذة أو مودياً إلى لذة، وربما كان سروراً أو مودياً إلى سرور، وربما كان دفعا لمضار وغموم أو مودياً إليها، وربما كان تمكيناً من هذه الأمور، وربما كان مصححاً لها، فجميع ذلك يدخل في باب النعم، وكذلك الآلات، والقُدَر، والعقل، تعد نِعْماً؛ لأنها تُمَكِّن من النعم، وكذلك يعد التكليف نعمة؛ لأنه يُمَكِّن من النعم العظيمة، ولذلك تُعد الحياة والشهوة نعمة؛ لأنهما يصححان التمتع، ولذلك يعد المأكول وغيره من المدركات، نعمة لأنها لذة ومثلذ بها، فجميع أنواع النعم لا تخرج عما ذكرنا، وإنما شرطنا أن تكون منفعة؛ لأن ما خرج عنه لا يكون من النعم، لأنه إذا كان قبيحاً أو مضر^(٤) إذاً كان من فعل العباد، والنظر في هذه الأسباب^(٥) واجب على الجملة.

وإنما قال عليه السلام: إن النظر واجب على الناظر في معرفة الله تعالى، ولو لم يعلم وجوبها عليه قبل أن يفعلها؛ لأنه لو علم وجوبها عليه لكان قد

(١) - في (هـ، ض): مع بقاء.

(٢) - في النسخ: بعد قوله: حياً لنفعه: قيد بالقول حياً لينفعه. ولعلها حاشية أدرجها الناسخ في الأصل.

(٣) - في (هـ، ض): إذا قصد بها وجه الإحسان.

(٤) - في (هـ، ض): ومضرة.

(٥) - في (هـ، ض): هذه الأشياء.

علمها، والعلم بالمعرفة نقيض^(١) لماهي معرفة له، فكان يعود الحال في النظر إلى أنه يجب على من قد عرف الله تعالى نقيض^(٢) سقوط وجوب النظر؛ لأن الغرض بوجوبه أن يوصل به إلى هذه المعرفة بإيجاب النظر.

فإن قيل: أليس من قولكم إنه تعالى لا يجوز أن يكلف فعلاً إلا والمكلف يميزه من غيره، وإلا اقتضى التلبس، وإذا لم يصح ذلك في المعرفة، فهلا قلتم فيها: إنها ضرورة، أو قلتم فيها: إنها واقعة بالطبع، أو قلتم: إن العبد لا يقدر عليها، كما قاله من خالفكم في هذا الباب.

قيل له: قد ثبت أن الواحد منا يقدر عليه، وعلى المعرفة من حيث تقع بحسب أحواله، فكما يجب كون الحركات فعله، فكذلك النظر؛ ولأنه إذا قدر على الجهل والاعتقاد المبتدأ فيجب أن يقدر على المعرفة؛ لأنها الاعتقاد إذا وقع على وجه، والنظر يولد المعرفة، ويثبت أن القادر على السبب قادر على المسبب، وفي هذا كلام.

وكذلك النور من الحي القادر كما قلنا أولاً عن الفناء والفناء هنا كلمة مجاز عند أهل العدل والتوحيد، دالة على الممتن عليها ببقائها، وكذلك البقاء مجاز لأعلى الحقيقة، دلت على الممتن عليها أوضح دلالة، وأرجح مقالة، وإن كانت غير ناطقة بذلك، بل الحكمة فيها تشهد، والنعمة التي عليها تتجدد، ترى وتوجد.

(١) - في (ج): يقتضي.

(٢) - في (ج): يقتضي.

(وأن الممتن عليها ببقائها هو المنعم عليها بإحداثة إياها) .

كما قد شرطنا أن خلقه تعالى للمكلف حياً لينفعه، وبينا وجه المنافع، أنه نَعَمَهُ لِيُوصِلَهُ بذلك إلى سني^(١) النعم، ويجنبه عن محذور النقم، جل الله تعالى العالم بمصالح عبیده، والقائم بأسباب وعده ووعيده.

(فإذا علم البالغ المدرك أن هذا هكذا، وجب عليه أن يشكر المنعم، فإذا علم أن شكر المنعم عليه واجب، كان عليه أن يشكر المنعم عليه، وشكر المنعم عليه هو الطاعة له) .

وقد بين عليه السلام أن شكر المنعم هو الطاعة له، وهذه جملة لا تخرج عن ثلاثة وجوه، وهي: اعتقاد، وقول، وفعل، مع الإصابة والاجتهاد.

والاعتقاد : من أفعال القلوب، وهو مقدم على سائر الأفعال، وليس يعترض على ذلك قول من يزعم^(٢) أن النية غير العقد، فإنه يحتاج للعقد إلى نية^(٣)، وذلك محال عندنا، وهو مأخوذ من: عقدت ونويت في اللغة اصطلاحاً، وله في الكتاب مسرح^(٤)، وفي اللغة مساعً، لأن بالعقول تدرك غوامض العلوم، وحقائق الأشياء، والمجتهد في ذلك مصيب.

(١) - السني: المرتفع المنزلة والقدرة عند الله سبحانه.

(٢) - في (هـ): من زعم.

(٣) - في (ج): وأنه لا يحتاج للعقد إلى نية.

(٤) - في (هـ): شرح. ولعله يريد بالكتاب هنا القرآن. والله أعلم.

وقد قيل: إن الحق عند الله في واحد، من أخطأه هلك. وفي الاجتهادين إذا اختلفا كلام ليس هذا موضعه، وإنما غرضنا شرح ما قاله يحيى بن الحسين عليه السلام، في هذا الكتاب مذهباً وتعليلاً، ولا يلزم قول من قال: إن الشكر على الشكر واجب.

وقد قال البستي^(١) في ذلك:

إذا كان شُكْرِي نِعْمَةً الله نعمةً عليَّ بها في مثلها يجبُ الشُّكْرُ
فكيف بلوغُ الشكرِ إلا بفضلِهِ وإن طالتِ الأيامُ واتَّصَلَ العُمْرُ

لعل قوله :
(والجوارح)
ليس عطفاً على
بالقلب، بل هو
استئناف،
أي والجوارح
تَشْتَرِكُ في ذلك
أي الشكر -
أولاً: باجتناب
المعاصي، وهو
الوجه الثالث،
وثانياً: بأداء
الفرائض، وهو
الوجه الرابع.
فجمله (تَشْتَرِكُ)
خبر عنه (الجوارح)
والفاعل مائل
إليه فقط. اهـ
وإنما قلنا بهذا:
لأن المشارحة قال
(وشكر الله على أربعة
أوجه).

وَشُكْرُ الله على أربعة أوجه: بالقلب، واللسان، والجوارح، تَشْتَرِكُ في ذلك باجتناب المعاصي وأداء الفرائض^(٢)، والفاسق لا يكون شاكراً. وروي عن بعض الصالحين أنه سئل عن الشكر فقال: «الا تستعين بنعمة» من نعمه على معاصيه».

(١) - البستي: هو علي بن محمد بن الحسين بن يوسف أبو الفتح البستي، شاعر عصره وكتابه، كان من كتاب الدولة السامانية في خراسان، ثم أخرج من بلده وتوفي غريباً سنة (٤٠٠ هـ) ببغداد، له ديوان شعر، وهو صاحب القصيدة المشهورة التي مطلعها:
زيادة المرء في دنياه نقصان ورجه غير محض الخمر خسران
انظر عنه الأعلام ٣٢٦/٤، نتيحة الدهر ٣٤٥/٤.

(٢) - يعني يشترك القلب واللسان والجوارح في الشكر باجتناب المعاصي وأداء الفرائض، ولم يذكر الوجه الرابع، ولعله هذا.

فمن واجبات القلوب تعظيمُ الله، وذلك على قواعد مختلفة، ومعنى التعظيم أن تُشعر القلبَ أن يكون اللهُ أعظمَ عندك من كل شيء، وعلى حسب الأمور الموجبة للتعظيم، حتى يملأ القلب، فممن موجبات التعظيم: صفات الله تعالى العظمى وأسماءه الحسنى، مثل كونه تعالى الأول لا أول لوجوده، وكل موجود^(١) مفتقر إلى قدرته، ولولا قدرته^(٢) لم يوجد موجود؛ لأن كل موجود إما أن يكون من فعله تعالى، أو من فعل عبيده. وكذلك^(٣) كونه قادراً لذاته^(٤)، على ما تقدم ذكره. ومن الأمور الموجبة للتعظيم التفكير في أفعاله، وضروب خلقه، ولهذا أمر الله تعالى عباده بالتفكير، مثل قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يونس: ١٠١] إلى غير ذلك من الآيات.

وروي عن المسيح عليه السلام أنه سئل ف قيل له: يا روح الله من أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون؟ فقال: «الذين نظروا إلى أجل الدنيا حين نظر الناس إلى عاجلها».

وهذا إنما يكون بالتفكير في حقائق الأمور، والنظر في أدلة الله تعالى التي ركبها في العقول، وبعث بها الأنبياء والرسل.

(١) - في (هـ، ض): وكل شيء.

(٢) - في (هـ، ض): وكل شيء مفتقر إلى قدرته ولولا وجوده.

(٣) - يعني ومن موجبات التعظيم.

(٤) - في (ج) بعد قوله: قادراً لذاته: على كل شيء ولا قادر إلا وهو عنده، وكذلك كونه عالماً. وهو في (ض) عليه علامات الخدش وهو أنسب.

وروي عن أمير المؤمنين علي عليه السلام أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « إن في جسد ابن آدم بضعة إذا صَلَحَتْ صَلَحَ الجسد، وإذا فسدت فسد الجسد، ألا وهي القلب »^(١).

وروي عن أبي الزبير^(٢)، عن جابر بن عبد الله، أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: « قِوام المرء عقله، ولادين لمن لاعقل له، ولا عقل لمن لادين له »^(٣). يعني: لمن لم يعرف مقتضى العقول في الديانات.

وروى الزهري^(٤) عن جميع بن حارثة الأنصاري، عن عمه، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: « إنما يُدْرَك الخير كله بالعقل » ولادين لمن لاعقل له »^(٥).

وروي عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(١) - أخرجه نحوه مسلم (١٥٩٩)، وابن ماجه (٣٩٨٤)، والطيالسي (٧٨٨)، وأحمد ٢٧٤/٤، والدارمي ٢٤٥/٢ عن النعمان بن بشير، وفيها (مضغة) بدل (بضعة).

(٢) - أبو الزبير هو: محمد بن مسلم بن تدرس أبو الزبير المكي من كبار المحدثين، توفي سنة (١٢٦ هـ). تقريب التهذيب ٢٠٧/٢.

(٣) - أخرجه ابن عدي ٩٦٧/٣ عن أبي الزبير به، ورواه ابن حجر في المطالب العالية ١٥/٣ (٢٧٤٧) وعزاه إلى مسند الخوارث بن أبي أسامة وذكر أنه من كتاب العقل لداود بن الحارث المعتزلي، وضعفه. وقد أشار المؤلف إلى أنه يروي هذه الأحاديث من طرق من يثق به من مشائخه.

(٤) - محمد بن مسلم بن شهاب الزهري، من كبار المحدثين، اتهمه غير واحد من أصحابنا، توفي سنة (١٢٤ هـ).

(٥) - لم أقف عليه. ولم أعرف جميع بن حارثة الأنصاري، ولا عمه.

وسلم: « ماتم دين إنسان قط حتى يتم عقله »^(١).

وروى زيد بن أسلم^(٢)، عن أبيه^(٣)، عن عمر بن الخطاب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: « ما اكتسب أحد قط مثل فضل العقل، يهدي صاحبه إلى هدى، ويرده عن ردى، وما تم إيمان رجل ولا استقام^(٤) دينه حتى يكمل عقله »^(٥).

وروى نافع^(٦)، عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « لاتعجبوا بإسلام امرء حتى تعرفوا كنه عقله »^(٧).

وروى معاوية بن قره^(٨) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « الناس يعملون ويعطون أجورهم على قدر عقولهم »^(٩).

(١) - عزاه في موسوعة الأطراف ٩٠٨ إلى تاريخ أصفهان ٢١٢/١.

(٢) - زيد بن أسلم الفقيه العمري، من علماء التابعين، توفي سنة (١٣٦ هـ). الكاشف ٢٣٦/١.

(٣) - أسلم مولى عمر بن الخطاب، قيل: إنه حبشي، وهو صحابي، توفي سنة (٨٠ هـ) الكاشف ٦٨/١.

(٤) - في (هـ، ض): وما استقام دينه.

(٥) - أخرجه الحارث بن أبي أسامة في مسنده كما في المطالب العالية ٢١/٣ (٢٧٦٥).

(٦) - نافع مولى عبد الله بن عمر أبو عبد الله الفقيه، من أئمة التابعين وأعلامهم، توفي سنة (١١٧ هـ). تهذيب الكمال ٢٩٨/٢٩، معجم رجال الأذان بحى على خير العمل.

(٧) - لم أقف عليه.

(٨) - معاوية بن قره بن إياس أبو إياس المزني البصري، من علماء التابعين، توفي سنة (١١٣ هـ) الكاشف ١٤٠/٣.

(٩) - أورده ابن حجر في المطالب ١٢/٣ - ١٣ (٢٧٤١) وقال: فيه ضعيف.

وروي عن نافع، عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إن الرجل يكون من أهل الصلاة والصوم والزكاة والحج، وما يجزى به يوم القيامة إلا بقدر عقله» (١).

وروي الزهري، عن سالم، عن أبيه، عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «لكل شيء معدن، ومعدن التقوى قلوب العارفين» (٢).

فهذه الأخبار كلها تدل على أن الدرجة العظمى والمنزلة الكبرى في الدين والتقوى للعلماء العارفين (٣)، الذين يعرفون الحقائق، ويعملون بها ولا يبلغ العاقل درجة العقلاء في الدين إلا بمعرفة واجبات القلوب على التحقيق، ومعرفة أحكام الله تعالى في كل فعل وترك، والعلم بما يفعل كيف يفعل وعلى أي وجه يفعل، وما يترك كيف يترك؟ وعلى أي وجه يترك؟ ومتى يكون العبد معظماً لله تعالى، خائفاً من عقابه وراجياً لثوابه؟

كما قال عليه السلام: (وفي ذلك إيجاب الثواب والعقاب، ويعرف مراتب التوبة). ومتى يَغْظُمُ الندم ويقوى العزم، وهذا لا يتم إلا بمعرفة من

(١) - أخرجه الطحاوي في مشكل الآثار ١٢٥/٢، وابن حبان في المبرورين ٤٠/٣ من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع به.

(٢) - أخرجه الطبراني في الكبير ٣٠٣/١٢ من طريق محمد بن زيد عن سالم به، وأورده الهيثمي في المجمع ٢٦٨/١٠ وضعفه.

(٣) - في (هـ، ض): العاقلين.

العقليات والشرعيات، وما يرجع إلى هذين الفنين.

واعلم أنه دعانا إلى ذكر هذه الأخبار بنقل العامة - وإن كان قد نقلها عندنا من نثق به من أئمتنا عليهم السلام إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ومشائخ أهل العدل والتوحيد - إنكارُ فقهاءهم حجج العقول، والرجوع إليها في متشابه القرآن والأخبار، مثل داود الأصبهاني^(١) - حيث يقول: **بُلْ على العقل والعقول - ومن تابعه من الحشوية، وقد قال فيه ابن دريد^(٢) - إلا أن كانت النسخة أعجمية، لم تثبت الآيات^(٣) :-**

**قال داود ذو الرقاعة والجهل بأن العقول ليست بحجة
ولعمري لعقله ذلك الـ عقل فما أن يصاب فيه محجة
ثم أصحابه يعومون عوماً في ضلال وفي عمى وسط لجه**

وعلى هذا طائفة من أصحاب الحديث وعوام المتفقهة، ينكرون الاستدلال بالأدلة العقلية، فأراد الله تعالى بإنزال هذه الآية أن يكشف لنا عن حاجتنا

(١) - داود بن علي بن خلف الأصبهاني الظاهري أبو سليمان، لقب بالظاهري لأخذه بظواهر الكتاب والسنة، وإعراضه عن استخدام العقل، وإليه تنتسب الظاهرية، توفي سنة (٢٧٠ هـ). سير أعلام النبلاء ٣٣٣/٢، وفيات الأعيان ١٧٥/١.

(٢) - ابن دريد: هو محمد بن الحسن بن دريد أبو بكر الأزدي، من أئمة اللغة والأدب، وصاحب المقصورة الدريدية، ولد في البصرة (٢٢٣ هـ) وتوفي ببغداد (٣٢١ هـ)، وكان مقرباً عند الأمراء. سير أعلام النبلاء ٩٦/١٥، الأعلام ٨٠/٦.

(٣) - كذا في النسخ. ولم أتحقق من المراد مما بين العارضين.

إلى الفرع إلى العقل، ولهذا قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ الآية [الحج: ١] ، على أن المراد به العقلاء دون الجانين؛ لأن العقل دل على أن المجنون لا يكون مكلفاً، إن كان الحكم الذي يدل عليه الظاهر حكماً شرعياً عرف به المراد باستدلال شرعي، من قياس، أو إجماع، أو خبر وارد، وكذلك حكم الخبرين والقياسين إذا تنافيا في الحكم الشرعي؛ عرف المراد منهما بضرب من الاستدلال، فإن تساويا من الوجوه كلها جاز ذلك عندنا^(١)، وكان العالم مخيراً يأخذ أيهما شاء.

ولهذا قال بعض مشائخنا بالتخيير بين المسح للرجل، واستيعابها غسلاً، وذهب إلى جميع ذلك الناصر للحق عليه السلام^(٢). وبين أفراد الإقامة وبين تنزيها. وبين رفع اليدين في تكبيرة الإحرام وتسكينهما. وذهب المهادي عليه

(١) - يعني جاز استوائها في الوجوه كلها.

(٢) - الإمام الناصر للحق الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، الملقب بـ(الأطروش، والناصر الكبير، والناصر للحق)، أحد أئمة الزيدية وعظماء الإسلام، كان عالماً مجتهداً زاهداً ورعاً شجاعاً أديباً عظيم القدر، ولد سنة (٢٣٠ هـ)، ونشأ في طلب العلم، حتى قرأ من الكتب السماوية بضع عشر كتاباً، وقام في أرض الديلم سنة (٢٨٤ هـ) يدعو إلى الله عشرين سنة ودخل طبرستان سنة (٣٠١ هـ)، وأسلم على يديه ألف ألف مائة رجل وامرأة، وتوفي بآمل في (٢٥ شعبان سنة ٣٠٤ هـ عن ٧٤ سنة): قال الطبري: لم ير الناس مثل عدل الأطروش وحسن سيرته وإقامته الحق. انظر: الخدائق الوردية - خ -، الشافي ٣٠٨/١، شهداء الفضيلة ١ - ٦، التحف ٧٠، تاريخ الطبري حوادث سنة ٤٠٣، عمدة الطالب ٣٧٥، الفلك الدوار ٣٨.

السلام إلى تسكينهما. وبين الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم والمخافتة.
ولا يُخطأ من فَعَلَ بأحدهما.

وقد جمع بعض أصحابنا بين المسح والغسل، وبين الرفع والتسكين، بأن
يرفع يديه ثم يرسلهما، ثم يلحق التكبيرة بعد أن يرسلهما.

ولا يجوز إذا كان الحكم عقلياً التخيير، ومن أصول الدين ^(١) في التوحيد
والعدل، ولا بد من أن يكون المراد أحدهما ويجب الرجوع إلى ما في العقل،
وربما كان دليلٌ موجبٌ العلم من أدلة الشرع كالإجماع، وما شاكلة، في أن
المراد أحدهما ^(٢).

وقد ذكرنا فيما تقدم أن التكليف على أربعة أضرب، ولم نستوف الكلام
فيه وهذا موضع استيفاء بسطه للمتعلم، والورع المتفهم.

فمن ذلك التكليف ^(٣) في فعل شيء يجب فعله، وهذا على ثلاثة أقسام:
قد يكون من أفعال القلوب مثل العلم بالله ^(٤) تعالى، وبأنبيائه، وسائر أصول
الدين. وكالعلم بما يحتاج المكلف إليه من الفرائض والسنن. وقد يكون من
أفعال اللسان كإظهار الشهادتين، فإن إظهارهما واجب، والتفوه بهما فرض
مرة واحدة، وما زاد على ذلك لا يلزم ولا يجب، إلا عند خوف الاتهام في

(١) - يعني إذا كان الحكم من أصول الدين.

(٢) - يعني أحد المتعارضين.

(٣) - في (هـ): فمن ذلك تكليف.

(٤) - في (ج): مثل وجوب العلم بالله تعالى.

الشبهة عند من يقول بوجوبه^(١).. وكذلك الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

وقد يجب باللسان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عند شروط تحصل، نذكرها:

أول شيء: أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فُرُوض الكفايات، وفروض الكفايات هو الذي إذا قام به واحد سقط عن الباقيين، مثل الصلاة على الميت ودفنه، وسدُّ الثُّغُور، والجهاد، وصلاة العيدين - عند جماعة من الفقهاء -، وتعلم الفقه للفتيا، والجلوس لتعليم الناس معالم الدين.

وهما^(٢) واجبان على قدر الطاقة، إذا كان المعروف المتروك فرضاً، فإن كان نفلاً كان الأمر به نفلاً. وكل من رأى منكراً يرتكب، أو فرضاً يترك، وجب عليه أن يكره ذلك بقلبه كراهة شديدة، ويظهر ذلك من نفسه إن لم يكن معلوماً منه، ويأمر تارك الفرض بالقيام به، ومرتكب القبيح بالانتهاء عنه، فإن لم يتم المراد بالملاينة، وإلا خاشننه، فإن تم بالمخاشنة، وإلا أخذ بالنهي عنه فعلاً.

وشروطه: أن يعلم أن المتروك فرض، وليس من مسائل الاجتهاد التي يختلف الفقهاء فيها، وأن يعلم أن المرتكب قبيح، وليس من مسائل الاجتهاد.

(١) - يعني بوجوب دفع التهمة.

(٢) - أي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

ومنها: أن يعلم أن لنهيهِ تأثيراً أو يغلبَ في ظنه.

ومنها: أن يعلم أن نهيه لا يؤدي إلى فساد أكثر مما أُرْتَكِبَ.

والدليل على وجوبه قوله تعالى: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٤] ، وقال تعالى: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [المائدة: ٧٩] ، وقال تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢] .

وروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في خير مشهور: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإنكار»^(١).

وليس على من رأى مجتهداً يعمل بمسألة من مسائل الاجتهاد أن ينكر عليه في ذلك.

(فلما تصرمت أعمار المطيعين ولم يثابروا، وتَقَضَّتْ^(٢) آجال العاصين ولم يعاقبوا).

(١) - أخرجه مسلم (٦٩)، والترمذي (٣١٧٣)، والنسائي ١١١/٨، وأحمد ٢٠/٣ عن أبي سعيد، وفيه: وذلك أضعف الإيمان.

(٢) - في (هـ، ض): انقطعت.

(تصرمت): انقطعت أعمارهم، هذا^(١) مأخوذ من التَّغْيِير والعمارة، والمعنى: وقعت الفارقة بين الروح والجسد إلى الوقت الذي يوافي الله بينهما، وهو قوله عز وجل: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ [التكوير: ٧] ، وقد روي في ذلك أخبار ليس هذا موضع ذكرها.

(أعمار المطيعين): هم الذين عملوا بطاعة الله عز وجل، اعتقاداً، وقولاً، وفعلًا، على ما شرطنا من قبل^(٢)، حتى جاءهم الموت وهم على ذلك مستقيمون.

وقد روى المؤيد بالله^(٣) رحمة الله عليه، عن آبائه، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: « من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة »^(٤). ولا بد على هذا أن يكون للاعتقاد أجر، وللأفعال أجر من جنس

(١) - في (ج): وهو.

(٢) - يعني من قوله مع الإصابة الاجتهاد.

(٣) - المؤيد بالله أحمد بن الحسين بن هارون بن الحسين بن محمد بن هارون بن محمد بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب (ع)، من أئمة الإسلام وعلماء الزيدية الأعلام، وصاحب التصانيف المفيدة والأنظار السديدة، ولد بآمل سنة (٣٣٣ هـ)، ونشأ على العلم والصلاح، ثم قام بأمر الأمة سنة (٣٨٠ هـ) وبويع له بالديلم وكان غزير العلم واسع الرواية، توفي بآمل سنة (٤٢١ هـ). انظر ترجمته في مقدمة الأمالي الصغرى المطبوعة بتحقيق الأخ الأستاذ عبدالسلام عباس الوجيه، الفلك الدوار ٦٣.

(٤) - عزاه في التوافيق العطرة ٤٠٠ (٢٢٧٠) إلى أحمد والحاكم وأبي داود عن معاذ. وأخرج نحوه محمد بن منصور في الذكر (٣٣١ و ٣٣٢)، والمرشد بالله في الخميسية ٢٩/١، وأحمد والبيزار

قول: لا إله إلا الله^(١).

(ولم يثابوا): الثواب هو الجزاء على الفعل الحسن، وهو الإيمان، وهو اسم لجميع الواجبات والطاعات، يعبر به عن ذلك وإن اختلف المطيعون لله بأحوالهم، وهو يزيد وينقص، من حيث كانت الواجبات تزيد وتنقص.

فإن قيل: أفيجوز أن يبلغ ثواب بعض المطيعين أن يكون مكفراً لعقاب بعض الكبائر؟

قيل له: قد ورد الشرع^(٢) بما يدل على أن ذلك لا يصح، من حيث علق به تعالى الحدّ، على وجه الجزاء والنكال، فلم يخص مكلفاً من مكلف، وكان يجوز من جهة العقل خلاف ذلك، ولو عمّر العمر الطويل لقد كان يجوز في ثوابه أن يزيد على قدر عقاب هذه الكبيرة، لكنه قد ثبت بما ذكرنا أنه تعالى لا يقي أحد من هذا القدر من المدة^(٣)، وهذا كما نقول: إن المؤمن لو عمر عمراً طويلاً لبلغ قدر ثوابه قدر ثواب الأنبياء صلوات الله عليهم لكن الدلالة قد دلت على خلاف ذلك من حاله.

كما في مجمع الزوائد ٣٢٤/٢ عن حذيفة.

(١) - يعني أن قول: لا إله إلا الله لها أجر وفعلها أجر.

(٢) - في (هـ، ض): ورد السمع.

(٣) - في (هـ): لا يقي أحد من هذا القدر من المدة. كذا، ولعل المراد: أن العقل يجوز أن يرتكب الكبيرة لو عمر عمراً طويلاً يعمل فيه الطاعات لزيد ثوابه على مقدار عقاب الكبيرة. وهذا على مبدأ الموازنة.

(وتقضت^(١) آجال العاصين ولم يعاقبوا)، العقاب: هو جزاء على فعل المعصية^(٢)، وهو القبيح، وهو اسم لترك الواجبات واستباحة المحظورات، وإن اختلف العصاة في أحوالهم قولاً وفعلًا.

فإن قيل: أفيجوز أن يدخل العاصي النار بذنب واحد يختص به عملاً صالحاً، ويكون ذلك منه مع انقطاع العمر والخروج من الدنيا للموت، وإن عمل أعمال المؤمنين قبل هذا الذنب الواحد في عمره؟

اعلم أن شيوخ العدل اختلفوا في عقاب الكفار والعصاة، هل يجب من طريق الحكمة، أم لا؟ فعند شيوخنا أن ذلك لا يحسن ولا يجب، بل يجوز من الله سبحانه أن يغفر، لأن الغفران حقه، وهذا قبل ورود الشرع، فأما^(٣) الآن فقد استقر الشرع. وقد أجمع المسلمون على تعذيب أهل الكبائر، وتخليدهم في النار، واختلفوا في الفساق.

وأما عند الهادي عليه السلام فلا خلاف بين من يروي عنه من يحيوية والقاسمية^(٤) في تخليدهم في النار، وإحباط أعمالهم بذنب واحد.

(١) - في (هـ، ض): انقطعت.

(٢) - في (هـ، ض): هو جزاء المعصية.

(٣) - في (هـ، ض): وأما.

(٤) - اليحيوية والقاسمية: جماعتان من الزيدية لاخلاف بينهما في أصل المذهب إلا أن إحداهما تهتم كثيراً بما روي عن القاسم بن إبراهيم. والأخرى بما روي عن الهادي (ع) وكان مركزهما الجليل والديلم.

وكان قاضي القضاة عبد الجبار بن أحمد الحمداني^(١) نفع الله بصالح عمله يرى رأي القاسم^(٢) ويحیی عليهما السلام في ذلك، ويقول: إن المعصية من حقها أن تعظم لعظم نعمة المعصية، كما تعظم حقوق الوالدين، إذا كانت نعمة عظيمة^(٣)، ولانعمة تكون أعظم من نعمة الله تعالى، فيجب عظم معصيته. وقال: إن المعصية والطاعة إذا تساويا فيجب أن يكون العقاب أعظم.

وقد قيل عن بعض من يرفع الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لاتنظر إلى صغر الذنب، وانظر إلى عظم من عصيت»^(٤).

(١) - قاضي القضاة: عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الحمداني أبو الحسين، شيخ المعتزلة في عصره ولد بالري ومات بها سنة (٤١٥ هـ)، وهو من مشاهير المتكلمين، له مؤلفات كثيرة في علم الكلام من أشهرها: المغني في باب التوحيد والعقل، أحد عشر جزءاً. الأعلام ٢٧٣/٣، تاريخ بغداد ١١٣/١١.

(٢) - الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، أبو محمد المعروف بالرسي نسبة إلى جبل الرس، وهو جبل أسود بالقرب من ذي الحليفة على ستة أميال من المدينة، ولد سنة (١٩٦ هـ). وهو أحد أئمة الإسلام والعلماء الأعلام، كان صاحب علم غزير، ومعرفة واسعة وفقه ورواية، وكان مناظراً شاعراً أديباً، دعا إلى الله بعد موت أخيه محمد، وله أخبار طوال توفي سنة (٢٤٦ هـ). انظر: الحقائق الوردية - خ - الأعلام ٥/٦، التحف شرح الزلف ٤٩، الشافي ٢٦٢/١، الفلك الدوار ١٥.

(٣) - كذا في النسخ ويبدو أن الصواب إسقاط: إذا كانت نعمة عظيمة.

(٤) - عزاه في موسوعة الأطراف ٢٢٦/٧ إلى العلل المتناهية لابن الجوزي ٢٨٧/٢. وأخرج نحوه أبو نعيم في الحلية ٧٨/٦، وابن عدي في الكامل ٢١٧٧/٦ عن عمرو بن العاص قال: سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «لاتنظروا في صغر الذنب ولكن انظروا على من اجترأتم» .

وقد يحسن ذم العاصي بالمعصية على الدوام، وإنما هذه المسألة تسأل عنها الملحدة، فأما من صدق بالرسول^(١) فلا بد من أن يقر بما قلنا، والعقل قد دل على ذلك.

وطريق الحجة في تخليد الفساق في النار من الكتاب، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَغْصِرِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَاراً خَالِداً فِيهَا﴾ [النساء: ١٤] ، ولا حجة لمن قال: إن الفاسق لم يتعد كل الحد.

قوله: (وجب - على قَوَد التوحيد، وأطراد الحكمة - أن داراً غير هذه الدار يثاب فيها المطيعون، ويعاقب فيها المسيئون) .

(وجب): لزم. (على قَوَد التوحيد): حقيقة.

اختلف شيوخ العدل في خلق العالم وإقامة التكليف هل كان يجب ذلك من طريق الحكمة على الله، أم لا؟ فذهب شيوخنا رحمهم الله تعالى إلى أن ذلك كان حسناً في الحكمة، ولم يكن واجباً، وإنما يجب على الله تعالى - إذا أراد التكليف - إعطاء القُدْرَة، والآلة، والعقل، وإقامة الدلالة، والإثابة عند القيام بالطاعة^(٢).

وذهب بعض شيوخ العدل إلى أن التكليف وخلق العالم كان واجباً..

(١) - في (هـ، ض): الرسول.

(٢) - في (هـ، ض): المقام بالطاعة.

(اطراد الحكمة): استمرار العالم على ما هو عليه من عوائد وفوائد ومصالح بعضه في بعض، ومنافع بعضه من بعض، حكمة متقنة، وصنعة محكمة، لا يعقلها إلا العالمون، سبحان من دَلَّنَا به عليه، وعَرَّفَنَا إياه فيه، ولطف بنا حتى علمنا جميع معانيه بالعقل الذي أعطانا، فاستعملناه على الوجه الذي أرادته حتى قصدناه.

وقد ورد السمع بتحقيق دار غير هذه الدار، كان العقل قد حكم بها لمن أطاع ولم يُعْطَ أجره على الطاعة حتى فارق الدنيا، وهو منتظر للآخرة، وحكم بها لمن عصاه ولم يعاقب على ما استباح من حمى المحارم، وإغماض المظالم، وفارق الدنيا ولم يرز^(١) في نفسه لأجل ذلك، ويَسِّنُ الله تعالى ذلك في الوعد والوعيد، ﴿وَسَيَقُ الِّلَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ وَسَيَقُ الِّلَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَىٰ الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاؤَهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ [الزمر: ٧٠ - ٧١] ، وفي القرآن كثير من نظائر هاتين الآيتين، على حقيقة دار الآخرة، قوله: ﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ [النساء: ٤٩] .

(١) - أي لم تصبه رزية وهي السوء.

(وهذه أمور أوجبها الفطرة، واستُحِقَّت بالإيمان) .

الأولى أن يكون قال [الإمام الهادي] عليه السلام: أوجبها الفكرة. لأن المتفكر في هذه الأمور لما نظر وتفكر علم أن هذا واجب على الله تعالى، وهو مذهبه عليه السلام.

ومعنى الفطرة هو ابتداء الأشياء الأولية، التي برأها الله أصولاً للبرية، وقد يجيء على ^(١) هذا المعنى الفطر من الأصول لبعض الفروع، على مقتضى اللغة العربية. وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم: « كل مولود يولد على الفطرة » ^(٢) . وهو الأصل هاهنا الذي ركبه الله تعالى عليه من الطهارة.

(واستحقت بالإيمان) هذه التاء راجعة على دار الآخرة، التي استحق فيها المؤمن الجنة بعمله الصالح، والإيمان هو ما ذكرنا أولاً في هذا الفصل، فلا وجه لإعادة ذكره هاهنا.

(وقليل من تقررت المعرفة في قلبه إلا باستقرار أولها، وشهادة بعضها على بعض، وتضمن كل شيء منها ما قبله وبعده، واستطاد ذلك كله في العقول) .

صدق عليه السلام، إن مَنْ تقررت المعرفة في قلبه قليل، لأن المعرفة عند أهل النظر: سكون النفس إلى ما تعتقده وتعرفه لأعلى سبيل التقليد ولا

(١) - سقط من (هـ، ض): على.

(٢) - أخرجه البخاري في الجنائز (١٣٥٩) باب ما قيل في أولاد المشركين. ومسلم (٢٦٥٨) في القدر، وأحمد ٢٨٢/٢، وابن حبان ٣٣٦/١ (١٢٨) عن أبي هريرة.

الضرورة، والمعلوم أن من شاهد جسماً اقتضت مشاهدته له العلم به، وبهيته على ماهو به، فسكنت النفس إلى ذلك، وليس الظن يوجب العلم، ولا الشك ولا التقليد في المعقولات.

ثم استثنى عليه السلام: (إلا باستقرار أولها). (الهاء) راجعة على الأصول، لا على المعرفة، لأن الأصول يشهد بعضها على بعض في الحدوث، وكذلك (يتضمن كل شيء منها ما قبله وما بعده). يُريد عليه السلام أنما لزم الفرغ من الحدوث، لزم الأصل مثله. ثم قال مبيناً لذلك ومنبها عليه: (واستطرد ذلك كله في العقول). لأن هذا في العقل مطردٌ ^{أي أن الذي هو} أنما لزم الولد في الحدوث لزم الوالد، وكذلك الثمرة والورقة ما لزمها لزم أصل الشجرة في الزيادة والنقصان، قال الله عز وجل: ﴿فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ [الحج: ٥] ، عادة أجراها الحكيم، وشهادة أرائها الرحمن الرحيم، وأن الشيء يعرف بالمشاهدة إذا أدرك بالبصر، وغيره عُلِمَ على الوجه الذي هو عليه، ولولا ذلك ما عرف، فهذا طريق معرفة الشيء المشاهد.

وما كان يعرف اضطراراً فإن ذلك يكون عند سبب في القلب على وجه لا يمكن دفع ذلك عن النفس، وقد يكون عند تقدم علم بأحوال المشاهدات، إما وصف بالحدوث أو القَدَم. والمعرفة: نور في قلوب العارفين.

أول الفصل الثاني في غير الأول^(١).

(١) - كذا في النسخ.

(فَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ) .

يريد عليه السلام لما أن كانت المعرفة بالله لا تحصل إلا من قِبَل النظر والاستدلال بالعالم المُشَاهَد، ثم يقع التميز بالعقل، فهذا معنى قوله: فلما أن كان ذلك كذلك.

(كَانَ فِي ضَرُورَةِ الْعَقْلِ أَلَّا سَبِيلَ لَهُ إِلَى عِلْمِ كَيْفِيَةِ الطَّاعَةِ دُونَ الْخَيْرِ
مِنَ عِنْدِ الْمَنَعَمِ بِكَيْفِيَةِ الطَّاعَةِ، إِذْ لَا يُمْكِنُ الْخَيْرُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُلَاقَاةَ اللَّهِ) .

(كان في ضرورة العقل): أي أن العقل الذي في العقلاء من خلق الله تعالى ابتداء، وبه كمال النعماء كالشمس والنار والقمر والنجوم وسائر الأنوار - حجة من العزيز الجبار، ونعمة يتوصل بها إليه، ورحمة يستدل بها عليه، يَسْتَضِيحُ بنوره من ظلام الجهل مَنْ استصبح، وَيَسْتَفْتِحُ به باب كل خَيْرٍ مَنْ استفتح.

واعلم أن العقل في اللغة مأخوذ من عَقَلَ البعير، وقد عَقَلَ الله الإنسان المكلف به من جميع القبائح التي كرهها له تعالى.

(أَلَّا سَبِيلَ لَهُ إِلَى عِلْمِ كَيْفِيَةِ الطَّاعَةِ). أي لا طريق إلى كيفية الطاعة المشروعة التي لا مدخل للعقل فيها، خلافاً للباطنية ومن نحاً نحوهم من الملحدة، والبراهمة، والفلاسفة، والعقل يحكم بصحتها^(١) على ما نبينه فيما

(١) - أي الشرعيات.

بعد إن شاء الله تعالى.

(دون الخير من عند المنعم بكيفية الطاعة). وهذا رد على البراهمة، ومن لا يرى الوسائط ولا يقول بها، وينفي أن يكون الله تعالى أرسل رُسلاً إلى المكلفين، وأوضح لمن نظر وتفكر في الأدلة واعتبر، وهي: العقل، والكتاب، والرسول، وإجماع من إجماعه حجة عليه وعلى غيره. (إذ لا يكون^(١) الخير من الله ملاقة لله)، والعقل يمنع من ذلك، ولأنَّعَرَضَ على ما يقوله كلام البراهمة في تجويز الخير إلى الكل، ولنا في هذا عليهم حجة ليس هذا موضع ذكرها، لأنه لما ثبت أمر بشيء وجب على الأمر تبينه للمأمور وإزاحة علقته، ولا يكون إلا بواحد مخصوص بأمر مخصوص، على صفة مخصوصة، ولو لم يكن كذلك لكان قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُون﴾ [البقرة: ١٥٢]، يتناول من شُكِرَ الشاكر ما تفوه به، وإن خالف شكر غيره، لَمَّا منع العقل من المشافهة، وثبت أن لا بد من إيصال خير مخصوص، إلى واحد من جنس المأمورين به، لأن ذلك أقرب إلى التصديق، وأوجب على التحقيق من أن يكون صاحب الخير من غير جنس المُخْبِر، ولا يلزم على ذلك أن يقول المعارض: وما صَحَّ لجبريل وميكائيل وغيرهما من الملائكة عليهم السلام من الله في الخير يصح لغيرهم من رُسُل الأمم، وقد بينا ذلك في كتاب (الرسالة).

(١) - في (هـ، ض): لا يمكن.

(فإذا عَلِمَ أن الخبر لا يمكن من الله مشافهةً لله، عَلِمَ أن خبر الطاعة لا يمكن إلا برسول من عند المنعم بانن من البشر في أعلامه وفعاله) .

الكلام في إثبات النبوة في هذا الفصل أولى من الكلام في خبر الطاعة المتصل إليه من عند المنعم ليثبت مراده تعالى، وكذلك الكلام في دلالة الصدق أين يضعها الحكيم، لأنه يقبح من الحكيم أن يضع دلالة الصدق على أيدي الكذابين، وأن يرسل رسالته مع المتهمين، وقد ثبت في العقل أن الشريعة من: قول، وفعل، فرعٌ لاتصح إلا بعد معرفة الشارع، والخبر الذي يأتي به الرسول لا يصح حتى يُعَلَّمَ الرسول ويُعرَفَ، ويتميز من غيره بصفة زائدة يَبِينُ بها عن الغير.

(فمن هاهنا لزم البالغ المدرك أن يعلم أن الله رسولاً لا مِنْ قِبَلِ أخبار الناقلين) .

أن يعلم أن الله رسولاً ليس بتواتر النَّقْل والأخبار، في قيام الرسول المختار، بل بالتحدي والدعاء، وإظهار المعجز حين أتى، والصبر على المحن والبلاء، وفراق الأقارب والأوطان، وشقاق الصاحب والإخوان.

(فلما لم يَجْزُ إلا بعثة الرسل، وكانت الرسل من البشر، وفي مثل تركيب المبعوث إليهم، وعباداً لله مثلهم، لم يَجْزُ تصديقهم على الله إلا بدلالة بَيِّنَة، وحجة قاطعة، يعلم الخلق بعجزهم عنها، أن الله تولى ذلك على أيديهم).

(فلما لم يجز). أي: لم يجب، لأن الجائز غير الواجب، وقد يعبر به عنه على تعارف اللغة في مجاز الكلام.

(إلا بعثة الرسل). على ما بينا أولاً من أنه يجب على الله أن يبين لعباده مراده من الطاعة، وينصب عليها دليلاً على لسان واحد من جماعة. وهو قوله عليه السلام: (وكانت الرسل من البشر، وفي مثل تركيب المبعوث إليهم)، لتكمل له بذلك الحجة، ويُبين لهم المحجة.

(وعباداً لله مثلهم). في الخلق والصورة، لئلا يقع التلبيس والشك، وتتفي الشبهة عنهم بمن هو مثلهم ومنهم.

(ولم يجز تصديقهم على الله إلا بدلالة بينة، وحجة قاطعة^(١) يعلم الخلق بعجزهم عنها أن الله تولى ذلك على أيديهم)، عجزوا عن الاتيان بمثل ما أتت به الرسل من عند الله، ووقفوا وقوف الحسير في المדרجة^(٢)، ولم يقم لهم والحمد لله على الرسل حجة.

(١) - في (ض): وحجة قاطعة وفي الكلام القديم وتأخيره. وفي (هـ): وحجة قاطعة ومن الكلام التقديم

والتأخير. وفي (ج): وحجة قاطعة وفي الكلام تقديم وتأخير. ولعل ذلك سهو من الناسخ.

(٢) - لعل المراد والله أعلم: أنهم وقفوا وقوف الحير. أي الحائر عن المדרجة وهي معظم

الطريق وسنته، أي أن الله لما تولى ذلك على أيدي الرسل وعجزوا عن الاتيان بمثله صاروا حائرين كالذي حارت عليه الطريق الواضحة الجلية فلم يهتد إليها، وكذلك هم لما عجزوا صاروا حائرين. والله أعلم. قد صحح على نسخة صحيحة. تمت من هامش (ج).

(فجاءت الرسل بالآيات التي ليس في قوى الخلق المجيء بمثلها،
فوجب تصديقهم على الله بعد الحجة والبيّنات) .

الآيات التي جاؤا بها مثل قلب العصا حية لموسى، وإحياء الموتى، وإبراء
الأكمه والأبرص لعيسى صلوات الله عليهما. ومثل: تكثير الماء لنبينا محمد
صلى الله عليه وآله وسلم تسليماً، ومثل حنين الجذع، ومثل تكثير الطعام
اليسير حتى يشبع منه الجمل الغفير والعدد الكثير، وغير ذلك مما لا يسع كتابنا
شرح ذلك، من حديث مصارع أهل بدر، وحديث الاستسقاء، مع ادعائه
النبوّة قبل إظهاره لهذه الأشياء، وقد اتفق المسلمون مع اختلاف مذاهبهم
وتباعد ديارهم وتضليل بعضهم بعضاً على صحة ذلك.

فأجمعوا على أنه صلى الله عليه وآله وسلم وضع يده في مِضْأة^(١) ففار
الماء من بين أصابعه (ص) حتى استقى منه وتوضأ ورووا منه جميعاً أيضاً^(٢).

وأنه كان يخطب إلى جنب جذع قبل أن ينصب المنبر، فلما نُصِبَ وتحول
النبي صلى الله عليه وآله وسلم، حَنَّ الجذع كما يحن الفصيل، حتى التزمه
النبي صلى الله عليه وآله وسلم^(٣).

وروا أنه [صلى الله عليه وآله وسلم] يوم الخندق دُعِيَ إلى طعام يسير،

(١) - إناء يوضع فيه ماء الوضوء.

(٢) - ذكره المولى بالله ١٤٥، والمؤلف في الأمالي ٢٣ عن جابر.

(٣) - رواه القاضي عياض في الشفاء وقال السيوطي في تحريجه: أخرجه الدارمي وابن ماجة والبيهقي
والترمذي. انظر مناهل العصفاء ١٢٦ (٥٨٧)، والمؤلف في الأمالي ١٩ عن علي.

فأكل منه الجَمُّ الغفير، والعدد الكثير^(١).

ومن معجز نبينا صلى الله عليه وآله وسلم القرآن^(٢)، الذي لم تأت العرب بمثله حين تحداهم أن يأتوا بسورة من مثله، مع فصاحتهم وشدة معارضتهم له، وتكذيبهم واستخفافهم بحقه، فاستمر له ذلك مع كراهة العرب لما دعاهم إليه، وجِدَّة شوكتهم، وكثرة عددهم، وامتناعهم في مملكتهم، فلم يمنعه ذلك من تكرير القول عليهم، وفيهم الفصاحة والبلاغة وكانوا يَتَفَاخِرُونَ بها ويرونها من أشرف المناقب، وأفخم المآثر، فكفوا عن معارضته، وأمسكوا عن مجاوبته عجزاً، وكانوا حُرَّاصاً^(٣) على توهين أمره، وإطفاء نوره، وتكذيبه في دعواه، ولم يمكنهم أن يأتوا بسورة على فحواه؛ لأن ذلك كان أيسر عليهم من القتال، وسفك الدماء وأخذ الأموال، فتعذر الإتيان بمثل القرآن على كافة العرب، فوجب بهذا أن القرآن ليس منه صلى الله عليه وآله وسلم، ولا من إبداعه^(٤)، لأنه كان رجلاً من العرب يتكلم بلغتهم، ولا يجوز أن يتكلم رجل بلغة أهل إقليم بما يبلغ ألف ورقة أو أقل من ذلك، ثم يعجز أهلُ الإقليم عن معارضته بقدر ورقة واحدة، وإنما يظهر فضل

(١) - أخرجه البخاري ٢٣٧/٥ (المغازي)، والمؤلف في الأمالي ٢٠ و ٢٢.

(٢) - للإمام المويد بالله أخي الإمام أبي طالب كتاب اسمه: إثبات نبوة النبي (ص)، معظمه في إيضاح أن القرآن هو المعجزة الخالدة لنبوة النبي (ص).

(٣) - في القاموس: الحِرص - بالكسر -: الجَمَشْع، وقد حَرَصَ كضرب، فهو حَرِيصٌ من حُرَّاسٍ وحُرَّصَاء.

(٤) - في (هـ، ض): واتباعه.

الفاضل بالجمال دون التفاصيل، ألا ترى أن من ليس في درجة امرء القيس^(١) والنايفة^(٢) في الشعر، ولا في درجة قيس بن ساعدة^(٣)، ولا سحبان بن وائل^(٤) في الفصاحة قد يتأتى منه فصول تشبه كلام هولاء، ويلتبس على السامعين من العلماء حاله، حتى يظن أنه من كلامهم.

فثبت أن القرآن في نفسه آية معجزة، ودلالة غالبه قاهرة، وأن العرب عجزت عنه؛ لأن في القرآن من الفصاحة ما لا يتأتى من البشر بلوغها، وأن الله تعالى صرّف همهم عن المعارضة، وقهر طبائعهم ولزم دواعيهم عنه، فهو دلالة كافية، ومعجزة شافية، ولهذا قال الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ [العنكبوت: ٥١]، وقال تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٨] .

(١) - امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي أشهر شعراء العرب، وهو يماني الأصل، توفي قبل الهجرة بنحو ثمانين سنة. الأعلام ١١/٢.

(٢) - النابغة الذبياني: زياد بن معاوية بن ضباب الذبياني الغطفاني شاعر جاهلي من الطبقة الأولى وأصحاب المعلقات، قيل: إنه كان أحسن شعراء العرب ديباجة، توفي حوالي ١٨ قبل الهجرة. الأعلام ٥٤/٣.

(٣) - قيس بن ساعدة بن عمرو بن عدي بن مالك، من كبار حكماء العرب وخطبائهم، كان من المعمرين أدركه النبي (ص) قبل النبوة، وسئل عنه بعد ذلك فقال: يحشر أمة وحده. توفي حوالي ٢٣ قبل الهجرة. الأعلام ١٩٦/٥.

(٤) - سحبان بن زفر بن إياس الوائلي، خطيب يضرب به المثل في البيان، اشتهر في الجاهلية وأدرك الإسلام وأسلم زمن النبي ولم يلقه توفي سنة (٥٤ هـ).

فأكل منه الحَمُّ الغفير، والعدد الكثير^(١).

ومن معجز نبيِّنا صلى الله عليه وآله وسلم القرآن^(٢)، الذي لم تأت العرب بمثله حين تحداهم أن يأتوا بسورة من مثله، مع فصاحتهم وشدة معارضتهم له، وتكذيبهم واستخفافهم بحقه، فاستمر له ذلك مع كراهة العرب لما دعاهم إليه، وجِدَّة شوكتهم، وكثرة عددهم، وامتناعهم في مملكتهم، فلم يمنعه ذلك من تكرير القول عليهم، وفيهم الفصاحة والبلاغة وكانوا يَتَفَاخِرُونَ بها ويرونها من أشرف المناقب، وأفخم المآثر، فكفوا عن معارضته، وأمسكوا عن مجابته عجزاً، وكانوا حُرَّاصاً^(٣) على توهين أمره، وإطفاء نوره، وتكذيبه في دعواه، ولم يمكنهم أن يأتوا بسورة على فحواه؛ لأن ذلك كان أيسر عليهم من القتال، وسفك الدماء وأخذ الأموال، فتعذر الإتيان بمثل القرآن على كافة العرب، فوجب بهذا أن القرآن ليس منه صلى الله عليه وآله وسلم، ولا من إبداعه^(٤)، لأنه كان رجلاً من العرب يتكلم بلغتهم، ولا يجوز أن يتكلم رجل بلغة أهل إقليم بما يبلغ ألف ورقة أو أقل من ذلك، ثم يعجز أهلُ الإقليم عن معارضته بقدر ورقة واحدة، وإنما يظهر فضل

(١) - أخرجه البخاري ٢٣٧/٥ (المغازي)، والمؤلف في الأمالي ٢٠ و ٢٢.

(٢) - للإمام المويد بالله أخي الإمام أبي طالب كتاب اسمه: إثبات نبوة النبي (ص)، معظمه في إيضاح أن القرآن هو المعجزة الخالدة لنبوة النبي (ص).

(٣) - في القاموس: الحِرْص - بالكسر -: الجَشَع، وقد حَرَصَ كضرب، فهو حَرِيصٌ من حُرَّاسٍ وحُرَّصَاء.

(٤) - في (هـ، ض): واتباعه.

الفاضل بالجميل دون التفاصيل، ألا ترى أن من ليس في درجة امرء القيس^(١) والنايفة^(٢) في الشعر، ولا في درجة قسّ بن ساعدة^(٣)، ولا سُحْبَان بن وائل^(٤) في الفصاحة قد يتأتى منه فصول تشبه كلام هولاء، ويلتبس على السامعين من العلماء حاله، حتى يظن أنه من كلامهم.

فثبت أن القرآن في نفسه آية معجزة، ودلالة غالبه قاهرة، وأن العرب عجزت عنه؛ لأن في القرآن من الفصاحة ما لا يتأتى من البشر بلوغها، وأن الله تعالى صَرَفَ همهم عن المعارضة، وقهر طبائعهم ولزم دواعيهم عنه، فهو دلالة كافية، ومعجزة شافية، ولهذا قال الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ﴾ [العنكبوت: ٥١] ، وقال تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٨] .

(١) - امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي أشهر شعراء العرب، وهو بماني الأصل، توفي قبل الهجرة بنحو ثمانين سنة. الأعلام ١١/٢.

(٢) - النابغة الذبياني: زياد بن معاوية بن ضباب الذبياني الفطفاني شاعر جاهلي من الطبقة الأولى وأصحاب المعلقة، قيل: إنه كان أحسن شعراء العرب ديباجة، توفي حوالي ١٨ قبل الهجرة. الأعلام ٥٤/٣.

(٣) - قس بن ساعدة بن عمرو بن عدي بن مالك، من كبار حكماء العرب وخطبائهم، كان من المعمرين أدركه النبي (ص) قبل النبوة، وسئل عنه بعد ذلك فقال: يحشر أمة وحده. توفي حوالي ٢٣ قبل الهجرة. الأعلام ١٩٦/٥.

(٤) - سحبان بن زفر بن إياس الوائلي، خطيب يضرب به المثل في البيان، اشتهر في الجاهلية وأدرك الإسلام وأسلم زمن النبي ولم يلقه توفي سنة (٥٤ هـ).

وقد أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بنقيض العادة، ولا يكون الناقض للعادة إلا إلهياً سماوياً. والموهوم للعادة لا بد فيه من ثلاثة أشياء: من تَعَلَّم علم النجوم والتاريخات، والشَّعْبَذَةُ^(١) وما جرى مجرى ذلك.

والثاني: إعداد الآلات لهذا الشأن، لأن أهل هذه الصناعة لا يتأتى منهم إظهار أعجوبة إلا بآلة.

والثالث: المواطأة بينه وبين غيره.

وهذه الأشياء لا يجوز أن يتعاطاها رجل - في عشرين سنة - ثم لا يظهر شيء للناس، ولا يوقف منه على جانب، فنبت أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن متعاطياً لهذا الجنس من هذه العلوم، ولا مُعِدّاً لشيء من هذه الآلات، ولا مواطياً لغيره، وثبت أنما ظهر عليه لم يكن من جنس التمويه والشعْبَذَةُ، وثبت أيضاً بما قد مضى أنه لا بد من إظهار ما يكون حجة أو شبهة، فإذا بطل كون ما أظهر شبهة، لم يبق إلا أنه أظهر حجة ناقضة للعادة، وأنه عليه السلام كان صادقاً فيما ادعاه.

(فمن أدرك أزمته، وشاهدهم في عصورهم، وقامت عليه حجته؛ لزمه الإقرار بهم، والتسليم لأمرهم، والقبول لما جاؤا به، والديانة لمادعوا إليه، وسقط عنه كثير من الكُلْفَةِ في تمييز الأخبار^(٢))، وامتحان الناقلين.

(١) - الشعْبَذَةُ هي الشعوذة، المشعوذ من يرى الشيء على غير أصله رأي العين.

(٢) - في (ض) : الأخيار. وهو تصحيف.

وقد صح عندنا وتواتر ذلك لدينا، أن قوماً صدَّقوا محمداً صلى الله عليه وآله وسلم فيما جاء به من عند الله، ممن أدرك زمانه، وشاهده في عصره، رقامت عليه حجته وسلموا لأمره، وقبلوا ودانوا لدعوته، وهاجروا معه، وهجروا الآباء والأولاد، وقوماً كذبوا ونصبوا له الحرب فحاربهم بمن تبعه، حتى استقاموا وأجابوا صاغرين، وندموا على ما كان منهم عندما انكشف لهم حال الدين، وجاهدوا في الله رب العالمين كُلٌّ من طعن في دين المسلمين، وشاع الإسلام، واتسق النظام، وعرف الحلال والحرام، وذهب الاستقسام بالأزلام، وخَبَّتْ حمية الجاهلية، وكانت كلمة الله هي العليا وكانت الكلفة في تمييز الأخبار مع نزول الوحي ساقطة، وامتحان الناقلين غير سائغ مع ظهور الوساطة.

(وبحسب ما قامت عليه الحجة كلفه الله الذَّبُّ عن دينه، والقيام بحجته).

وأي ذب ذهبوا عن الدين، لما تيقنوا وعرفوا حجة رب العالمين، فجزاهم الله على ذلك عنا خيراً وأكمل لهم رحمة وأجرأ، فلقد صبروا وآووا ونصروا، وأثنى الله عليهم في كتابه، وخصهم برحمته وثوابه، فهم المهاجرون والأنصار، والخلفاء والأوزار، رضي الله عنهم ورضوا عنه، وأعد لهم جنات النعيم.

(ومن تراخت به الأيام عن لقائهم، وكان في غير أعصارهم، كانت الحجة عليه في معرفتهم، والقبول لما جاؤا به، والديانة لما دعوا إليه؛ تواتر

الأخبار^(١) التي في مثلها يمتنع الكذب ولا يتهياً بالاتفاق، ويكون سامعها مضطراً في فطرته إلى أن ناقلها لا يمكن مثلهم الكذب، ولا التواطؤ على مقالة، كقوم مختلفي الأجناس، متبايني الديار، متقطعي الأسباب، متفارقي اللقاء، متراخي الأزمنة، ينقلون خبراً واحداً متسق النظام، محروساً من الغلط، محصناً من الوهم .

(من تراخت به الأيام عن لقائهم)، يعني: من امتدت به الأيام وهو مأخوذ من الرِّخاء، وكذلك يقال: عَيْش رَاخ أي ممدود واسع.

(وكان في غير أعصارهم)، الأعصار: جمع عَصْر، وهو وقت من الزمان.

(كانت الحجة عليه في معرفتهم)، معناه: أنه كان الواجب عليه أن يعرفهم من طريق العلم لا من طريق المشاهدة، وأن يقبل ماجاء به لا على جهة التقليد، ويدين الله بما دعوا إليه، والحجة في ذلك: (تواتر الأخبار التي في مثلها يمتنع الكذب ولا يتهياً بالاتفاق) في مثلها الخبر إذا تواتر من ثقة إلى ثقة، لأننا قد قلنا فيما تقدم أن حكماً شرعياً عرف فيه المراد باستدلال شرعي من قياس أو إجماع أو خبر وارد، وكل خبر عُرف المراد منه بضرب من الاستدلال قضي بصحته في مسائل الفقه مع النظر^(٢)، فأما في الأصول فلا يقبل خبر الواحد، ولا يُوجب العلم، لأن الأصول هي ما شهد لها العقل الذي هو حجة الله تعالى العظمى، ودلالته الكبرى لا يحتمل التعارض والنسخ، والتأويل،

(١) - في (ج): توالي الأخبار.

(٢) - في (ج): مع غلبة الظن.

والصرف من وجه إلى وجه، والاتساع، والمجاز.

وما اقتضاه سهل اللغة من خير الواحد، وحكم به العقل مع النقل المتواتر صح قبله والعمل به في الفروع دون^(١) الأصول، فهذا الذي ذكره عليه السلام (يُمْتَنَعُ مِنَ الْكَذِبِ وَلَا يَتَهَيَّأُ بِالْإِتِّفَاقِ)، أي: هذا الخبر الذي لا يصح على هذه الصفة، لو اتفق عليه جماعة لم يتهيأ على هذا الشرط الذي شرطناه في تواتر النقل.

(ويكون سامعها مضطراً في فطرته)، كامل العقل ممن لا يعرف منه السهو ولا الغلط، ضابطاً ورعاً عفيفاً متديناً^(٢)، ينقل الخبر على وجهه^(٣) عمن سمعه منه، يتحرى الزيادة والنقصان فيه.

(إلى أن ناقلها لا يمكن مثلهم الكذب، ولا التواطؤ على مقالة)، يعني من أسند إليه من أخبره به ليصح سنده، ويدخل في نظام المسندين إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم^(٤).

ثم شبههم عليه السلام بقوم (مختلفي الأجناس)، كعربي وعجمي، (متبايني الدار)، كأهل الشام واليمن، وغيرهما من الجهات، (متفاوتي

(١) - في هامش (ج): ينظر في لفظ (دون) مع أنه ثابتة في الأمهات ولكن المعنى لا يستقيم فتأمل.

وفي هامش (ض): لعل لفظ (دون) سبق تلم.

(٢) - في الأم: مديناً.

(٣) - في (ض، هـ): وجه.

(٤) - كذا في النسخ.

اللقاء)، متفاوت لقاهم لبعد المسافة بينهم، ولكثرة الأخطار (متقطعي الأسباب)، ليس بينهم قرابة ولا جوار ولا صحابة، (متراخي الأزمنة)، امتد الزمان بينهم، فمتقدم ومتأخر، (ينقلون خبراً واحداً متسق النظام)، هو مثل ضربه بالخيط المنظوم به الخرز، أي أن هذا الخبر متسق الرواة إلى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وإن لم يروه إلا واحد عن واحد على الشرط الذي شرطناه، (محروساً من الغلط)، لا يغلط الراوي فيه، (محصناً من الوهم) غير متوهم فيه.

(ولعله يخرج في مال أحدهم وبدنه لا يعارضهم فيه معارض بتكذيب،
قد كاد ولما أن يكن عياناً^(١)).

هذا الكلام فيه تقديم وتأخير، وترتيبه: قد كاد يخرج في مال أحدهم وبدنه لا يعارضهم فيه معارض بتكذيب، ولعله أن يكون عياناً. هذا أولى في الكلام، وأبلغ في التمام، وأكثر اتساقاً عند النظام الذي أشار إليه هذا الإمام عليه السلام، لأن الراوي العدل يروي الخبر ولو خرج في نفسه وماله، وأشفى منه على الهلكة من الظالم، وهو قوله عليه السلام: قد كاد ولما أن يكون عياناً، لأن الأخبار المروية عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أربعة أقسام:

(١) - في (ج، هـ): ولما أن يكون عياناً. وفي (أ): بتكذيب قد كاد ولما أن يكون عياناً.

خير متواتر من جهة اللفظ والمعنى، معلوم منهما جميعاً، وذلك كالخير المروي في ركعتي الفجر في صلاة الفجر، وفي وجوب خمسة دراهم عند تمام لنصاب.

والقسم الثاني: متواتر من جهة اللفظ، والمعنى مختلف فيه، كقوله عليه السلام: «من كنت مولاه فعلي مولاه»^(١)، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لاني بعدي»^(٢)، فلفظ هذا الخبر منقول متواتر، ومعناه مختلف فيه، فهذان القسمان^(٣) يقبلان في أصول الدين وفروعه، وهما كآية من القرآن في كونهما حجة، وإليهما أشار عليه السلام في جرح البدن والمال من الراوي.

والقسم الثالث من الأخبار: هو الخبر المستفيض وهو الظاهر عند كثير من

(١) - حديث الغدير معروف مشهور رواه الإمام الهادي في كتاب العدل والتوحيد ٦٩، وأبو طالب في الأمالي ٣٣، وقال المقلبي في الأبحاث المسددة ٢٤٤: عزاه السيوطي في الجامع الكبير إلى: أحمد، والحاكم، وابن أبي شيبة، والطبراني، وابن ماجه، وابن قانع، والترمذي، والنسائي، وابن أبي عاصم، والشيرازي، وأبي نعيم، وابن عقدة، وابن حبان، والخطيب. ثم قال المقلبي: نعم فإن كان مثل هذا معلوماً وإلا فما في الدنيا معلوم. وانظر لقط اللآلي المتناثرة في الأحاديث المتواترة ٢٠٥. وقد عني السيد الأميني النجفي بتخرجه في كتابه الغدير وهو في إحدى عشر جزءاً.

(٢) - أخرج البخاري ٩٩/٥ و ١٨/٦، ومسلم ١٨٧٠/٤ (٢٤٠٤)، والترمذي ٥ رقم (٣٧٣١)، ومحمد بن سليمان رقم (٤١٩)، وأبو طالب ٣٥ عن سعد بن أبي وقاص قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلي: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لاني بعدي» . ورواه الهادي في كتاب العدل والتوحيد ١٩ مرسلًا.

(٣) - في نسخة: فهذان قسمان.

الفقهاء.

والقسم الرابع: خبر الآحاد، فهذان القسمان يقبلان في الفقهيات والفروع، ولا يقبلان في الأصول. والذي يدل على أنهما يقبلان في الفروع إجماع الصحابة على قبول خبر الواحد، كقبولهم خبر عبد الرحمن بن عوف في جزية الجوس^(١)، وكقبول خبر أبي بكر في إعطاء الجدة السلس^(٢)، ما روي في ذلك. وروي عن أمير المؤمنين علي عليه السلام أنه قال: كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيئاً نفعتني الله بما شاء^(٣)، فإذا سمعته من غيره حلفت أن حلف صدقته، وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر^(٤).

وكقبول خبر: حميل بن مالك في جنين المرأة^(٥)، وقبول هذا النوع ظاهر عندهم، فصار هذا أصلاً في قبول خبر الواحد في الفروع،

(١) - وهو أن عمر بن الخطاب ذكر الجوس، فقال: من عنده علم من الجوس - يعني في التعامل معهم ؟- فقال عبد الرحمن بن عوف: أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «سنوا بهم سنة أهل الكتاب». انظر: نصب الراية ٤٤٨/٣ - ٤٤٩.

(٢) - انظر الاعتصام ٢٩٣/٥.

(٣) - في (هـ، ض): نفعتني الله به.

(٤) - أخرجه أحمد ١٠/١ عن أسماء بن الحكم الفزاري عن علي.

(٥) - وهو أن عمر بن الخطاب ناشد الناس في الجنين، فقام حميل بن مالك وقال: كنت بين امرأتين فضربت إحداهما الأخرى فقتلتها وجنينها فقضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بغيره عبد أو أمة وأن تقتل بها. انظر: نصب الراية ٣٨٤/٤ وقال: رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم.

ويدل على ذلك أيضاً أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يبعث السُّعاة والعمال إلى النواحي، ويأمرهم بأخذ الصدقات وسائر الحقوق.

ويدل عليه أيضاً خبر معاذ بن جبل حين بعثه النبي صلى الله عليه وآله وسلم والياً على^(١) اليمن وقال له: «يم تقضي»؟ قال: بكتاب الله. قال: «فإن لم تجد»؟ قال: بسنة رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم -. قال: «فإن لم تجد»؟ قال: أجتهد رأيي. فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «الحمد لله الذي وفق رسول الله لما وفق له رسول الله»^(٢). فدل هذا الخبر على مسائل من أصول الفقه، منها:

قبول خبر الواحد، لقول معاذ: أقضي بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فدل ذلك على أنه إذا أخبر أهل اليمن بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاز لهم قبولها.

ودل الخبر أيضاً على أن الاجتهاد والقياس جائز.

ودل أيضاً على أن الاجتهاد جائز في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ولا يجب عليه مراجعة النبي صلى الله عليه وآله وسلم

(١) - في (هـ، ض): إلى اليمن.

(٢) - أخرجه الإمام علي بن بلال في شرح الأحكام - خ -، وأخرجه أبو داود (٣٥٩٢)، والترمذي (١٣٢٧)، وأحمد ٢٣٠/٥، والدارمي ٦٠/١، ولمزيد من الكلام عليه انظر: التلخيص ١٨٢/٤، نصب الراية ٦٣/٤.

وسلم طلباً للنص على المسألة.

ودل أيضاً على أن غلبة الظن له حكمٌ مع القدرة على العلم، لأن الغائب عنه عليه السلام إذا رجع إليه^(١) ظفر بالنص الموجب للعلم، وجاز له مع ذلك أن يقتصر على الاجتهاد.

والذي يدل على أن هذا الجنس من الأخبار لا يقبل في الأصول، وجوب اعتبار العلم فيما يتعلق بالأصل، وفساد اعتقاد الشيء مع تجويز خلافه، وخير الواحد لا يوجب العلم، وإنما يحصل عنده غلبة الظن، والذي يدل على الفرق بين الأصول والفروع - التي تتعلق بالعبادات والتحليل والتحريم - إجماع العلماء على قبول قول^(٢) الرسول إذا جاء بالهدية، وإن كانت جارية مملوكة، أو مالا عظيماً، وكان الرسول غير عدل، ولا يحل مثل^(٣) هذا في الأصول.

(وقد تجيء بين ذلك أخبار بعضها مستحيل كونه في العقول، ويبعد أن يجيء بمثلها رسول، لما فيها من الكذب والزور، ولن تجيء^(٤) هذه الأخبار مجيء إجماع أبداً، وإنما سبيلها الشذوذ، والغلط في التأويل، وفي معرفة مخرج الخاص من العام، وفي معرفة الحكم من المتشابه).

(١) - في النسخ: إلى النبي (ص).

(٢) - سقط من (ض): قول.

(٣) - سقط من (ج): مثل.

(٤) - في (ج): وأن تجيء.

وقد ذكرنا شروط الصحيح من الأخبار، وأما المستحيل من الأخبار، فكمثل ما روت العامة من الأخبار المستحيلة في العقول كذباً وزوراً على الرسول.

قالت الحشوية: إن معبودهم في صورة شاب أمرد^(١).

ومثل ما روي أن الله تعالى أجرى الخيل فخلق نفسه من عرق الخيل^(٢).

ومثل ما روي: رمدت عين الرب فعادته الملائكة^(٣).

فهذا الضرب من دسيس الملحدة ووضعهم، فإنهم كانوا يقصدون الإفساد على المسلمين بهذا الجنس.

وروي عن بعض الملحدة أن السلطان كان أمر بقتله، فقال: افعلوا ما شئتم فقد خللت لكم الحرام، وحرمت عليكم الحلال، ودستت عليكم في أحاديثكم أربعة آلاف حديث.

وعلى هذا روي عن بعض كبار أصحاب الحديث أنه قال: نصف الأحاديث كذب.

وروي عن عمر أنه كان ينكر على أبي هريرة كثرة الروايات عن

(١) - أخرجه الطبراني في الكبير ١٤٣/٢٥، والبيهقي في الأسماء والصفات، وابن الجوزي في الموضوعات ١٢٥/١، ورغم طعن الحفاظ كالبخاري وابن حبان وابن حجر فيه فقد صححه الألباني. انظر: دفع شبه التشبيه ١٥٢.

(٢) - قال ابن عساکر: هذا حديث موضوع وضعه بعض الزنادقة. وذكره السيوطي في الموضوعات، وأشار إليه ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث (٨).

(٣) - أشار إلى ذلك ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث ٨.

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وقال: لتتركن ^(١) الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لأنفينك إلى جبال دوس ^(٢).

وفيما روي مثل الشاذ والغلط في تأويله أنه يجاء بجهنم من مكان إلى مكان، وأن الله على عرش، ويقولون العرش السرير ^(٣).

وروا أخباراً شاذة، في مثل ذلك، من المجيء، والنزول، والذهاب، والبعد، والافتراق، والاستواء، والنظر، وخروج ناس من النار، وقد صاروا فحماً وحمماً ^(٤).

وهو كما قال عليه السلام: (سبيلها الشذوذ والغلط في التأويل).

(وفي معرفة مخرج الخاص من العام) ما روي عنه صلى الله عليه وآله وسلم: «أصحابي كالنجوم» ^(٥).

(١) - في (هـ، ض): لَتُقْلَنَ.

(٢) - أورد هذا الكلام الذهبي في سير أعلام النبلاء ٦٠٠/٢ وعزاه المعلق إلى تاريخ أبي زرعة وتاريخ ابن عساكر وتاريخ ابن كثير. فراجع.

(٣) - لمزيد من المعلومات راجع كتاب دفع شبه التشبيه لابن الجوزي ١٢١ مع التعليقات عليه للعلامة الحسن بن علي السقاف.

(٤) - في (ج): لحماً وحمماً. وما أشار إليه المؤلف من الروايات قد استكمل الكلام عليه ابن الجوزي في كتابه القيم (دفع شبه التشبيه) وكذلك المعلق عليه السيد حسن السقاف.

(٥) - أوردته الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة وقال: موضوع. رواه ابن عبد البر في جامع العلم ٩١/٢، وابن حزم في الأحكام ٨٢/٦ عن جابر، وقال ابن عبد البر: هذا إسناد لا تقوم به حجة. وقال ابن حزم: هذه رواية ساقطة.

وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدي أبداً كتاب الله وعترتي أهل بيتي، إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض»^(١).

(١) - هذا الحديث ورد بألفاظ فيها بعض التفاوت فمن أخرجته وفيه لفظ: (وعترتي) الإمام زيد بن علي (ع) في المجموع ٤٠٤، والإمام علي بن موسى في الصحيفة ٤٦٤، والذولابي في الذرية الطاهرة ١٦٦ رقم (٢٢٨)، والبزار ٨٩/٣ رقم (٨٦٤) عن علي وأخرجه مسلم ١٧٩/١٥، والترمذي ٦٢٢/٥ رقم (٣٧٨٨)، وابن خزيمة ٦٢/٤ رقم (٢٣٥٧)، والطحاوي في مشكل الآثار ٣٦٨/٤ - ٣٦٩، وابن أبي شيبة في المصنف ٤١٨/٧، وابن عساكر في تاريخ دمشق ٣٦٩/٥ (تهذيبه)، والطبري في ذخائر العقبى ١٦، والبيهقي في السنن الكبرى ٣٠/٧، والطبراني في الكبير ١٦٦/٥ رقم (٤٩٦٩)، والنسائي في الخصائص ١٥٠ رقم (٢٧٦)، والدارمي ٤٣١/٢، وابن المغازلي الشافعي في المناقب ٢٣٤، ٢٣٦، وأحمد في المسند ٣٦٧/٤، وابن الأثير في أسد الغابة ١٢/٢، والحاكم في المستدرک ١٤٨/٣ وصححه وأقره الذهبي، عن زيد بن أرقم.

وأخرجه عبد بن حميد ١٠٧ - ١٠٨ (المنتخب)، وأحمد ١٨٢/٥ و ١٨٩، والطبراني في الكبير ١٦٦/٥، وأورده السيوطي في الجامع الصغير ١٥٧ رقم (٢٦٣١)، ورمز له بالتحسين، وهو في كنز العمال ١٨٦/١ رقم ٩٤٥ وعزاه إلى ابن حميد وابن الأثير عن زيد بن ثابت. وأخرجه أبو يعلى في المسند ١٩٧/٢ و ٣٧٦، وابن أبي شيبة في المصنف ١٧٧/٧، والطبراني في الصغير ١٣١/١ و ١٣٥ و ٢٢٦، وأحمد في المسند ١٧/٣، ٢٦/٦، وهو في كنز العمال ١٨٥/١ رقم (٩٤٣)، وعزاه إلى البارودي، ورقم (٩٤٤) وعزاه إلى ابن أبي شيبة وابن سعد وأبي يعلى، عن أبي سعيد الخدري.

وأخرجه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٤٤٢/٨، وهو في الكنز ١٨٩/١، وعزاه إلى الطبراني في الكبير، عن حذيفة بن أسيد.

وأخرجه الترمذي في السنن ٦٢١/٥ رقم (٣٧٨٦)، وذكره في كنز العمال ١١٧/١ رقم (٩٥١)، وعزاه إلى ابن أبي شيبة، والخطيب في المتفق والمفروق عن جابر بن عبد الله.

عموم يحتاج إلى تخصيص، وجملة تحتاج إلى تفسير^(١). « علي أقضاكم »^(٢)
« أبي أقرؤكم »^(٣) .. « أعرفكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل »^(٤) .. « ما
أقلت الغبراء ولا أظلت الخضراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر
الغفاري »^(٥)، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: « يد الله مع الجماعة »^(٦)،
ومن هذا القبيل من الأخبار كثير لأنأتي على شرحه في كتابنا هذا، ولانشرح
تفصيل هذه الأخبار، لأنها مشروحة عند أهل العدل والتوحيد، بخلاف من
حملها على ظاهرها واحتج^(٧) بها على مخالفه.

(فمن هذه الأخبار ما هو في أصله منسوخ، ومنها ما هو في مخرجه
عام، وفي معناه خاص، ومنها متشابه يحتاج إلى بيان، ومنها ما حفظ أوله

-
- (١) - في (ج): عموم يحتاج إلى تخصيص وجملة تحتاج إلى تفصيل.
(٢) - عزاه في الغدير ٩٦/٣ إلى ابن عبد البر في الاستيعاب ٨/٣ بلفظ أقضاكم علي، وعزاه إلى
مصاييح البغوي ٢٧٧/٢، والرياض النضرة ١٩٨/٢، ومناقب الخوارزمي ٥٠، وفتح الباري
١٣٦/٨ بلفظ: أقضى أمي علي.
(٣) - أورده في كنز العمال رقم (٣٦٧٥٣) بلفظ: أقرؤكم أبي بن كعب.
(٤) - لم أقف عليه في كتب الحديث بهذا اللفظ.
(٥) - أخرجه الترمذي رقم (٣٨٠١) و (٣٨٠٢)، وابن ماجه (١٩٦)، والحاكم ٣٤٢/٣ عن
عبد الله بن عمرو، وأخرجه ابن أبي شيبة ٣٨٧/٦ (٣٢٢٦٥) عن أبي الأسود الدؤلي، ووسع
في تخريجه صاحب كتاب الغدير ٢٩٤/٨ وما بعدها.
(٦) - أخرجه الترمذي ٤٠٥/٤ (٢١٦٦) عن ابن عباس وقال: هذا حديث حسن غريب لانعرفه من
حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه.
(٧) - في (ج): فاحتج.

ونُسي آخره، ومنها ما روي مرسلًا بلا حجة فيه، ولا تبيان لمتدبر به .
 فبين عليه السلام أن الأخبار التي تحتاج إلى معرفة أحوالها وأحوال رواتها
 على ستة أوجه عنده (ع).
 فالمنسوخ، مثل خبر شاة سودة بنت زمعة، حيث روت: « هلا انتفعتم
 بإهابها »^(١).
 وروى غيرها: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال قبل موته
 بشهر: « لاتنفعوا من الميتة بشيء »^(٢). ومثل هذا من الأخبار كثير.
 ومنها ما هو في مخرجه عام وفي معناه خاص، مثل خبر أبي ذر^(٣) .
 ومنها: متشابه يحتاج إلى بيان، مثل قوله صلى الله عليه وآله وسلم:
 « لاتنتطح فيها عنزان »^(٤).

(١) - أخرجه مسلم ٥٢/٤ في الحيض، وعبد الرزاق ٦٣/١ رقم (١٨٨)، وأحمد ٣٣٦/٦،
 والحميدي ٢٢٩/١ رقم (٤٩١)، والنسائي ١٧٢/٧، والطحاوي ٤٦٩/١، والبيهقي ١٦/١ و
 ٢٣، وابن حبان ٩٩/٤، رقم (١٢٨٣)، والدارقطني ٤٤/١؛ والطبراني في الكبير ١١٦٧/١١،
 رقم (١١٣٨٣) و (١٣٨٤)، وأورده المويد بالله في شرح التحرير - خ - معلقاً عن ابن عباس.
 (٢) - أورده المويد بالله في شرح التحرير - خ - معلقاً عن جابر بن عبد الله، وكذلك أورده الإمام أحمد بن
 سليمان في أصول الأحكام، والأمير الحسين في الشفاء، والسيد صارم الدين في الفلك ٣٠٤.
 (٣) - أي قوله (ص): « ما أقلت الغبراء ولا أظلت الخضراء أصدق لطمعة من أبي ذر » وقد مر.
 (٤) - الحديث أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد ٩٩/١٣ وسببه أن امرأة هجعت رسول الله (ص)
 فقتلها عمر بن عدي ثم جاء إلى رسول الله (ص) وأخبره فقال له رسول الله (ص): « أما إنه
 لا ينتطح فيها عنزان ». قال عمر: فأصبحت فمررت بينهما وهم يدفنونهما فلم يعرض لي أحد

« ومن فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع رِبْقَةَ الإسلام من عنقه »^(١)، « من فارق الجماعة مات ميتة جاهلية »^(٢)، « من سره أن يسكن بمجوحة الجنة فليلزم الجماعة »^(٣) .

وأما ما حُفِظَ أوله ونسي آخره فكثير، ولقد قال أمير المؤمنين علي عليه السلام في غير موضع واحد عند تقريره على من خالفه: حفظتُ ونسيتُ، « ألا وإن بَلَّيْتُكُمْ قد عادت كهيئتها يوم بعث الله نبيه، والذي بعثه بالحق نبياً لَتُبْلَى لَتُبْلَى بَلْبَلَةً^(٤)، وَلَتُغْرَبَنَّ غَرْبَةً، وَلَتُسَاطَنَّ^(٥) سَوَاطُ الْقِدْرِ^(٦)، حتى يعود أسفلكم أعلاكُم، وأعلاكُم أسفلكم، وليسبقن سابقون كانوا قَصَرُوا، وكَيَقْصُرَنَّ سابقون كانوا سبقوا، والله ما كُتِمَت

منهم. وقد صار هذا مثلاً يضرب للأمر الذي لا يدرك به ثأر. قال ابن الأثير: أي لا يلتقي فيها اثنان ضعيفان لأن النطاح من شأن التيوس والكباش لا العنوز. الأمثال النبوية ١٢٥/٢ (٤٣٩).
(١) - أخرجه الترمذي (٢٨٦٣)، والطيالسي (١١٦١)، والحاكم ١١٨/١، وأحمد ١٣٠/٤ و ١٨٠، وابن حبان ١٤ (٦٢٣٣) من حديث طويل عن الحارث الأشعري. والريقة: عروة في جبل تجعل في عنق البهيمة أو يدها تمسكها، فاستعارها للإسلام. قاله ابن الأثير.
(٢) - أخرجه أحمد كما في مجمع الزوائد ٣٢٤/١ عن عامر بن ربيعة، وله شواهد. انظر موسوعة أطراف الحديث ٤١٤/٨ - ٤١٥.

(٣) - أخرجه ابن الجوزي في تلبيس إبليس ٦ بسنده إلى عمر بن الخطاب. وأورده أيضاً بلفظ: من أحب منكم أن ينال بمجوحة الجنة فليلزم الجماعة. وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(٤) - البلبلة: الاختلاط، وتبليلاً: تختلطن.

(٥) - تساطن: من السوط وهو أن تجعل الشئين في إناء وتضربها بيدك حتى يختلطاً.

(٦) - سوط القدر: أي كما يختلط مافي القدر عند الغليان.

وشمة^(١)، ولا كذبت كذبة، ولقد نبئت بهذا المقام قبل هذا اليوم»^(٢).

وأما المرسل^(٣) بغير حجة فهو ما قد ذكره أصحاب الحديث في كتبهم، وانتخبوا من الأحاديث، فيما قد كتبوه في كتابين^(٤) وسموها الصحيحين صحيح البخاري واسمه محمد بن إسماعيل الجعفي البخاري، والثاني صحيح أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري، ورفضاً باقي الأخبار غير ما في كتابيهما^(٥) وسمياهما الصحيحين، وجعلاهما على الأبواب لا على التراجم.

(١) - الوشمة: الكلمة.

(٢) - نهج البلاغة الخطبة رقم (١٦) لمابوع في المدينة.

(٣) - يعني بالمرسل هنا: ما أرسل إلى النبي (ص) إرسال المسلمات.

(٤) - في (ج): نعمما زعموا ما كتبوه في كتابين.

(٥) - ليس الإمام وحده القائل بأن البخاري ومسلماً عنيا بكتائيهما استيعاب الأحاديث الصحيحة، بل قد فهم ذلك أبو زرعة والدارقطني وغيرهما، وألف الدار قطني كتابه «الإلزامات والتتبع» على هذا الأساس، وقد تقرر عند سائر المحدثين أن البخاري ومسلماً لم يستوعبا الصحيح ولا ادعيا ذلك، قال زين الدين العراقي: لم يستوعب البخاري ومسلم كل الصحيح في كتابيهما ولم يلتزما ذلك، وإلزام الدار قطني وغيره إياهما بأحاديث ليس بلازم لعدم التزامهما. وقال الحاكم في مقدمة المستدرک: ولم يحكما ولا واحد منهما أنه لم يصح من الحديث غير ما أخرجه. وقال البخاري نفسه: ما أدخلت في كتابي الجامع إلا ما صح وتركت من الصحاح لحال الطول. وقال مسلم: ليس كل صحيح وضعته هنا. ولزيت من الكلام في هذه المسألة راجع توضيح الأفكار ٤٩/١ وما بعدها.

وقد اختلف في صحة كل ما في الصحيحين، فقال النووي في شرح صحيح مسلم مامعناه: أنه وقع خلاف بين الحفاظ في بعض أحاديث البخاري ومسلم فهي مستتنة من دعوى الإجماع على صحة حديثهما. انظر: توضيح الأفكار ٥٣/١.

والفرق عندهم بين الأبواب والتراجم أن التراجم شرطها أن يقول المصنف: ذكر ما روي عن فلان من الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ويترجم على هذا المسند فيقول: ذكر ما روى قيس بن أبي حازم عن فلان يعني أبا بكر، فحينئذ يلزمه أن يخرج كلما روي عن قيس عن أبي بكر صحيحاً كان أو سقيماً.

فأما تصنيف الأبواب عندهم، فإنه يقول: ذكر ما صح وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في أبواب الطهارة، والصلاة، أو غير ذلك من العبادات، فعلى شرطهم لا يبلغ عدد الأحاديث على ذلك عشرة آلاف حديث، فكيف يقال: لا يبلغ حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عشرة آلاف حديث، وقد رووا بالاتفاق أنه روي عنه الحديث من أصحابه أربعة آلاف رجل وامرأة صحبوه نيفاً وعشرين سنة بمكة قبل الهجرة، وبالمدينة بعد الهجرة، حفظوا عنه أقواله، وأفعاله، واجتهاده، وعبادته، وسيرته، ومغازيه، ومراحل، وخطبه، وملاعبته أهله، وتأديبه فرسه، وكتبه إلى المسلمين والمشركون، وعهوده، ومواثيقه صلى الله عليه وآله وسلم، وألحاظه، وألفاظه، وصفاته.

فهذا سوى ما حفظوا عنه من أحكام الشريعة، وما سألوه من العبادات والحلال والحرام، وتحاكموا فيه إليه، وقالوا: إنه كان يسير العتق، فإذا وجد فجوة نص، وأنه كان يَغُطُّ إذا نام^(١)، وأنه مازح صبيهاً فقال: ياعمير ما فعل

(١) - في (ج): وأنه كان يغط إذا نام وأنه عن دميل له. ولم أعرف المقصود بذلك.

النفير، وما زح عجوزاً فقال: إن الجنة لا يدخلها عجوز، وأنه كان صلى الله عليه وآله وسلم يرفع الحسينين برجليه فيقول: حزقة حزقة ترق عين بقة، وأنه شرب وهو قائم، وأنه بال وهو قائم من جرح كان بمأبضه، وأخبار^(١) كثيرة من هذا النوع يطول شرحها.

(ومنها ما دُلَّس على الرواة في كتبهم).

ذكر عن الحاكم^(٢) أبي عبد الله أنه كان يحفظ خمسمائة ألف حديث.

وكان أحمد بن حنبل يقول: صح من الحديث سبعمائة ألف حديث.

ذكر عن أبي زرعة ستمائة ألف حديث.

رووا أن إسحاق بن راهويه يملئ سبعين ألف حديث حفظاً.

وكان أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد الحافظ [ابن عقدة] يقول: أحفظ لأهل البيت عليهم السلام ثلاثمائة ألف حديث.

فمن التدليس ما اشتهر به ما رفع عن محمد بن سعيد^(٣)، عن حميد، عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «أنا خاتم الأنبياء لانيء

(١) - في (ج): في أخبار.

(٢) - في (هـ، ض): عن الحافظ.

(٣) - محمد بن سعيد بن أبي قيس المصلوب، أحد الكذابين، قتل أبو جعفر المنصور في الزندقة.

ينظر من قوله
(أخبرني)، فلهذا
لأنه من لفظ
أخبرني، يعني
بأن نفسه، بل
هو من لفظ
الحاكم أبي عبد الله
صاحب معرفة
علوم الحديث،
والجرجاني شيخه،
وكذا ينظر من
قوله بعد: (قال)
أخبرنا محمد بن
عبد الواسع،
عن نصر بن
(قال)، هل هو
الحاكم أبو عبد الله،
أم غيره؟ الظاهر
الدول، وإن لم
توجد قرينة
من نصه؛ لأنه
عن روى عنه
الحاكم، والرواية
من كتبه بهذا
السند، فتأمل
من وجود سقط
أو نحوه.

بعدي إلا أن يشاء الله»^(١). فقالوا: وضع هذا الاستثناء لما كان يدعو إليه من الإلحاد والزندقة والدعوة إلى المتنبي، وقيل إنهما كانا شاعرين مشعبين قتلها خالد بن عبد الله القسري وأحرقهما بالنار.

أخبرني إسماعيل بن أحمد الجرجاني، قال: حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا عمار بن رجاء، عن سليمان بن حرب قال: دخلت على شيخ وهو يكي، فقلت له: ما يكيك؟ قال^(٢): وضعت أربعمائة حديث كذباً وجعلتهما في تاريخ الناس فلا أدري كيف أصنع.

ودخل غياث بن إبراهيم على المهدي، وكان يعجبه الحمام الطيار الذي يجيء من البعد، فقال: بعد أن أسند حديثاً يرويه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «لا سبق إلى في خوف، أو حافر، أو نصل، أو جناح». وأمر له بعشرة آلاف درهم فلما خرج قال المهدي: [أشهد أن قفاك قفا كذاب] ^(٣).

(١) - الحديث أورده ابن الجوزي في الموضوعات ٢٧٩/١ وقال: هذا الاستثناء موضوع وضعه محمد بن سعيد لما كان يدعو إليه من الإلحاد، شهد عليه بأنه وضع جماعة من الأئمة منهم: أبو عبد الله الحاكم. وقد كان جماعة من أصحاب الحديث يدلسون هذا الرجل شراً في كثرة الرواية وبسما فعلوا. قال عبد الله بن أحمد بن سواده: قلب أهل الشام اسمه على مائة اسم وكذا وكذا اسم قد جمعتها في كتاب. ثم ذكر ابن الجوزي ستة عشر وجهاً من تدليس هذا الاسم منها: محمد بن سعيد بن حسان، ومنها: محمد بن سعيد الأسدي، ومنها: محمد بن قيس، ومنها: محمد الطبري، ومنها: أبو قيس الشامي، ومنها: محمد بن زينب.

(٢) - في (هـ، ض): فقال.

(٣) - القصة ذكرها الذهبي في الميزان ٣٣٨/٣ وما بين المعكوفين منه.

قال أخبرنا الزبير بن عبد الواحد الحافظ، قال: حدثنا إبراهيم بن عبد الواحد البلدي، قال: سمعت جعفر بن محمد الطيالسي يقول: صلى أحمد بن حنبل ويحيى بن معين في مسجد الرصافة، فقام بين أيديهما قاص فقال: حدثنا أحمد بن حنبل ويحيى بن معين، قالوا: حدثنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن قتادة، عن أنس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من قال لا إله إلا الله خلق الله من كل كلمة منها طيراً منقاره من ذهب، وريشه من مرجان..»، وأخذ في قصة نحواً من عشرين ورقة، فجعل أحمد بن حنبل ينظر إلى يحيى بن معين ويحيى ينظر إلى أحمد، فقال: أنت حدثته بهذا، فقال: والله ما سمعت به إلا هذه الساعة، قال: فسكتا جميعاً حتى فرغ من قصصه، وأخذ قطاعه، ويجعل^(١) ينظر بقيتها، فأومى إليه يحيى أن تعال، فجاء متوهماً لنوال يحوزه، فقال له يحيى: من حدثك بهذا الحديث؟ فقال: أحمد بن حنبل ويحيى بن معين. فقال: أنا يحيى بن معين وهذا أحمد بن حنبل وما سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقال له: أنت يحيى بن معين؟ قال: نعم. قال: ما زلت أسمع أن يحيى بن معين أحق حتى هذه الساعة. قال له يحيى: وكيف علمت أنني أحق؟ قال: كأنه ليس في الدنيا يحيى بن معين وأحمد بن حنبل غيرهما، كتبته عن سبعة عشر رجلاً أسماؤهم أحمد بن حنبل غير هذا، فوضع أحمد بن حنبل كفه على وجهه وقال: دعه يقوم، فقام كالستهزيء بهما. ومثل هذا كثير ممن يتسما بالحديث.

(١) - في (هـ، ض): وقعد.

(فِي اللَّهِ كَيْفَ حَارَتِ الْعُقُولُ).

روي عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه أنه قال ذلك حين ضُرب: يَا اللَّهُ للمسلمين. وذكر مثله عن عمر بن الخطاب حين طعن: يَا اللَّهُ أنت للمسلمين. ولام الله مفتوحة، ولام المسلمين مكسورة، وهذا من الفصيح، كيف يعجب منه لَمَّا صح عنده هذا العلم^(١) من روايات الأخبار، كيف حارت عقولهم بعد استمرارها على المحجة، رجعت إلى القهقري ميلاً إلى الدنيا وطمعاً بخيالها^(٢)، لما يزخرفونه من الكلام للعوام فالله المستعان.

(وَقَلَدَتِ الْأَتْبَاعُ)

يعني قلد هؤلاء أهل هذه الأحاديث بعد علمهم بكذبهم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فمن المقلدة بعد العلم مالك بن أنس^(٣)، فقيه أهل الحجاز بلا مدافعة، روى عن عبد الكريم البصري^(٤) وغيره ممن قد عرف عنده بالجرح.

ثم الشافعي أيضاً فقيه أهل الحجاز بعد مالك، روى عن إبراهيم بن محمد

(١) - في (هـ، ض): العمل.

(٢) - في (هـ، ض): بخيالها.

(٣) - يعني بالتقليد هنا الأخذ، فيكون المراد: ممن روى عن ضعيف بعد علمه فضغفه مالك بن أنس.

(٤) - عبد الكريم بن أبي المخارق أبو أمية واسم أبيه قيس البصري المعلم. كذبه جماعة وروته

آخرون، توفي سنة (١٢٧ هـ). الميزان ٦٤٦/٢، الفلك الدوار ٢٢٧.

بن يحيى الأسلمي^(١)، وأبي داود سليمان بن عمرو النخعي^(٢)، وغيرهما،
وهما من المجروحين عنده، وكذلك أبو حنيفة فقيه أهل الكوفة روى عن
جابر بن يزيد الجعفي^(٣)، وأبي العطف الجراح بن منهال الجزري^(٤)،
وغیرهما من المجروحين عندهم.

ثم من بعده أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم القاضي^(٥)، وأبو عبد الله محمد
بن الحسن الشيباني^(٦) حدثا جميعاً عن الحسن بن عمار^(٧)، وعبد الله بن

(١) - إبراهيم بن أبي يحيى أبو إسحاق المدني الأسلمي، سئل مالك عنه أكان ثقة في
الحديث؟ قال: لا ولا في دينه. وقال القطان: كذاب. الميزان ٥٧/١، الفلك
الدوار ٢٢٧.

(٢) - سليمان بن عمرو أبو داود النخعي الكذاب، كذا قال الذهبي واتهمه غير واحد بالكذب.
الميزان ٢١٦/٢.

(٣) - جابر بن يزيد الجعفي تكلم عليه بعض المحدثين بغير حجة وكان من خاصة الإمام محمد بن
علي الباقر، توفي سنة (١٦٧ هـ). الميزان ٣٧٩/١.

(٤) - الجراح بن منهال أبو العطف الجزري. قال ابن حبان: كان يكذب في الحديث ويشرب
الخمر، توفي سنة (١٦٧ هـ). الميزان ٣٩٠/١.

(٥) - أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الكوفي فقيه أصولي على مذهب أبي حنيفة، توفي سنة
(١٨٢ هـ)، تاريخ بغداد ٢٤٢/١٤.

(٦) - محمد بن الحسن الشيباني، علامة في الفقه والأصول على مذهب أبي حنيفة كان له موقف
شجاع أمام الرشيد في شأن للإمام يحيى بن عبد الله، توفي سنة (١٨٩ هـ). الفلك الدوار ٥٥،
الشافعي ٢٣٦/١.

(٧) - الحسن بن عمار الكوفي الفقيه مولى بجيلة ضعفه جماعة ووثقه آخرون، توفي سنة (١٥٣ هـ).
الميزان ٥١٣/١.

المخزور، وغيرهما، [وهما] عندهم من المجروحين، وهل لرجل عالم أن يقلد رجلاً قد عرفه بالجرأة وقلة الورع، هل هذا إلا من الهوى؟ كما قال عليه السلام.

(وتقسمت الأهواء)

أي ذهب كل^(١) إلى ما يهوى، وفارق الجماعة على ما اشتهى، وسماه من تبعه من العوام إماماً، وكان مذهباً يذهب إليه من مال إليه تعصباً لأمر هذه الدنيا، ورفضاً لأهل الحق والأولياء.

وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: « ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها هالكة إلا فرقة فإنها هي الناجية »^(٢). وقد زيد في هذا الخبر ونقص منه. وقال قوم: « ستفترق أمتي ثلاثاً وسبعين فرقة كلها ناجية إلا فرقة » واعتبروا أنه لا يقال: أمة محمد ضالة في هوى. وقال قوم: من هي الناجية يا رسول الله؟ فقال: « ما أنا عليه وأصحابي ». ووقف قوم عن هذا الخبر ولم يصدقوه ولم يكذبوه^(٣).

(١) - في (هـ، ض): أي كل ذهب.

(٢) - اختلف في صحة هذا الحديث، وزيد فيه ونقص، قال الإمام وقال السيد المحافظ محمد بن إبراهيم الوزير في العواصم ١/ ١٨٦: وإياك والاعتراض بـ «كلها هالكة إلا واحدة» فإنها زيادة فاسدة غير صحيحة القاعدة لا يؤمن أن تكون من دسيس الملاحدة، وعن ابن حزم: إنها موضوعة غير موقوفة ولا مرفوعة.

(٣) - في (ج): ولا يكذبوه.

وروى حذيفة بن اليمان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لا تكونوا إمعة تقولوا إذا أحسن الناس أحسنا وإذا أساء^(١) الناس أسأنا»^(٢).

وقد بين عليه السلام فساد التقليد، ولا بد للعاقل من أن يكون على مذهب يشهد له العقل والكتاب والسنة لينجوا من تخالط أهل الأهواء، وذلك ما ذهب إليه شيعة المعتزلة ومعتزلة الشيعة، الذين تمسكوا بمذهب أهل البيت عليهم السلام.

(وتفرقت الآراء)

وهذا لأهل الرأي لتفرقهم على أهوائهم بغير دليل وزعموا أن ذلك اجتهاد.

(ونزل القرآن)

حيث قال عز من قائل: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٣] .

(١) - في (هـ، ض): أسأوا.

(٢) - أخرجه الترمذي ٣٢٠/٤ (٢٠٠٧) عن حذيفة، وفيه: إن أحسن الناس أحسنا، وإن ظلموا ظلمنا.

(وغيّرت السنن)

غيرت أخبار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بكلام بدعة وتأويل خدعة.

(وبدّلت الأحكام)

أي رفضت الأحكام التي يشهد بصحتها العقل.

روي أن أبا بكر كان على المنبر فسئل عن الكلالة، فقال: ما سمعت فيها شيئاً، وسأقول فيها برأيي فإن أصبت فالله وفقني، وإن أخطأت فالخطأ مني ومن الشيطان، والله ورسوله منه برئان، أراه ما خلا الوالد والولد. فلما ولي عمر قال: إني لأستحيي من الله أن أرد قضاء قضى به أبو بكر.

وكتب كاتب عمر عند عمر بن الخطاب: هذا ما أرى الله عمر. فقال عمر: احبه، واكتب: هذا ما رأى عمر، فإن يكن صواباً فمن الله، وإن يكن غير صواب فمن عمر.

وهذا هو صريح الرأي وقطب يدور عليه كلام أهل الرأي.

وسئل ابن مسعود عن امرأة مات زوجها عنها، ولم يفرض لها صداقاً، قال: أقول فيها برأيي فإن يكن صواباً فمن الله، وإن يكن خطأ فمني ومن الشيطان، والله ورسوله منه برئان، لها مثل صداق امرأة من نساءها ولا وكس^(١) ولا شطط، ولها الميراث وعليها العدة.

(١) - أي لانقص عليها من صداق قريبتها.

(وُخُولُ التَّوْحِيدِ)

روي عن سليمان بن علي، عن أبيه، عن علي بن عبد الله بن عباس، قال: كنت جالساً عند أبي فقال له رجل: يا أبا العباس، إن هاهنا قوماً يزعمون أنهم أتوا من قِبَلِ الله تعالى، وأن الله تعالى أجبرهم على المعاصي. فقال: لو عَلِمْتُ أن هاهنا منهم أحد لقبضت على حلقه فعصرته حتى تزهق نفسه.

وقيل: إن أول من أظهر الجبر معاوية، روي أنه قام خطيباً بالشام، فقال: إنما أنا خازن من خزان الله أعطي من أعطاه الله، وأمنع من منعه الله. فقام إليه أبو ذر فقال: كذبت يا معاوية إنك لتعطي من منعه الله، وتمنع من أعطاه الله. فقام عبادة بن الصامت فقال: صدق أبو ذر. فقام أبو الدرداء فقال: صدق عبادة. قال: ثم نزل^(١) عن المنبر وهو يقول: فنعم إذن فنعم إذن.

وروي عن أبي سعيد الخدري، وعبد الله بن مسعود، وجابر بن عبد الله، وحذيفة بن اليمان، وغيرهم كلهم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «إذا رأيتم معاوية يخطب على منبري فاضربوا عنقه»^(٢).

وروى محمد بن محمود بن لبيد^(٣) أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «إن هذا سيريد الأمر بعدي - يعني معاوية وأشار إليه - فمن

(١) - في (هـ، ض): فنزل.

(٢) - هذا الحديث وما بعده قد استكمل الكلام عليها الأمين في القدير ١٤٢/١٠ وما بعدها، فراجع.

(٣) - وفي نسخة: وروى محمد بن محمود بن لبيد.

أدركه منكم وهو يريد فليقر بطنه » . قال الحسن^(١): فلم يفعلوا فأذلهم الله تعالى.

روي عن شريك، عن ليث، عن طاووس، عن عبد الله بن عمر قال: تركت أبي يتهياً للمضي إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (فسمعت) يقول: «ليدخلن علي رجل يموت على غير ملي» فرهبت^(٢) أن يكون أبي، فما زالت عيني إلى الطريق حتى دخل معاوية^(٣).

وروي أنه مات وفي عنقه صليب.

والقول بالعدل قول الأنبياء والرسل والسلف الصالح من هذه الأمة.

وروي عن الحسن أنه قال: إذا كان يوم القيامة دعي إبليس وقال الله: ماحملك على الا تسجد لآدم فيقول: يا رب أنت جَلْتَ بي وبين ذلك. فقال له: كذبت. فيقول: إن لي شهوداً، فينادي أين القدرية شهود إبليس وخصماء الرحمن، فتقوم طوائف من هذه الأمة، فيخرج من أفواههم دخان أسود فيطبق وجوههم فتسود، وذلك قول الله تعالى ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى

(١) - الحسن بن أبي الحسن البصري، أحد الأعلام المشهورين، توفي سنة (١١٠ هـ).

(٢) - في (هـ، ض): فهربت.

(٣) - أخرجه البلاذري في التاريخ الكبير والطبري في تاريخه كما في القدير ١٠/١٤١، ونصر بن

مزاحم في أخبار صفين ٢١٩ من طريق شريك به، وفيه أن القائل: تركت أبي يتهياً. هو

عبد الله بن عمرو بن العاص. راجع القدير ١٠/١٤١ ومابعداها.

الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ ﴿٦٠﴾ [الزمر: ٦٠] .

وهذا قول الصحابة والتابعين وإنما أخذوا ذلك من النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

وروى الخليل بن مرة عن أبي غالب عن أمانة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « إضمعنوا لي ستاً أضمن لكم الجنة: لا تظلموا عند قسمة موارثكم، ولا تغفلوا غنائمكم، ولا تجبنوا عند قتال عدوكم، وامنعوا ظالمكم من مظلومكم، وأنصفوا الناس من أنفسكم، ولا تحملوا على الله ذنوبكم »^(١) .

وروي عن مكحول، عن أبي هريرة أن رجلاً من خثعم قام إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال: متى يرحم الله عبده؟ قال: « ما لم يعملوا بالمعاصي، ثم يزعمون أنها من الله تعالى، فإذا فعلوا ذلك انتزعت منهم الرحمة انتزاعاً ». قال الخثعمي: يا رسول الله أَيُضِلُّ الرَّجُلَ وهو يقرأ القرآن؟ قال: « إذا قال هذا القول طُبِعَ^(٢) على قلبه »^(٣) .

وروي عن ابن عباس، عن أنس بن مالك قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: « ما هلك أمة قط حتى يكون الجير قولهم »^(٤) .

(١) - لم أقف عليه في كتب الحديث.

(٢) - في (هـ، ض): طبع الله.

(٣) - لم أقف عليه بهذا اللفظ في كتب الحديث. وانظر نحوه في سبيل الرشاد ٣٩ بتحقيقنا.

(٤) - لم أقف عليه في كتب الحديث بهذا اللفظ.

وعداد الإسلام غريباً، والمؤمن وحيداً خائفاً

هنالك إذا ظهرت هذه البدع، صار المؤمن وحيداً خائفاً، فلذلك ومن أجله انتشر علم أبي حنيفة، وعلم الشافعي، ومالك، وخفي علم أهل البيت عليهم السلام^(١)، فلم ينتشر كما انتشر غيره مع كثرة الفضلاء منهم، وسبب ذلك أن معاوية لما تغلب صير عداوة أمير المؤمنين عادة وسيرة، حتى كتب إلى أهل ولايته أن اقتلوا من كان على دين علي وكذلك كتب إلى بعض ولاته: ان اضرب عنق حُجْر بن عدي؛ لأنه لم يتراء من علي وأنكر سبه. فكانوا يلعنون علياً عليه السلام على المنابر، ويدعونه أبا تراب^(٢)، حتى ولي عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه، فمنع من ذلك وفي ذلك يقول كُثَيِّر عَزَّة^(٣):

ولبت فلم تشتم علياً ولم تُخفِ برياً ولم تتبع سجة مجرم
قلت فصدقت الذي قلت بالذي فعلت فأضحى راضياً كل مسلم

(١) - استغل المؤلف هذا الموضوع بالإجابة على سؤال مطروح: لماذا أخفي علم أهل البيت وظهر علم غيرهم، وما ذكره هنا ليس هجوماً على الفقهاء وإنما بياناً لأسباب انتشار مذاهبهم.

(٢) - هذه المسألة ثابتة في كتب التاريخ وتراجم الرجال حتى كان من يريد التقرب إلى السلطة الأموية يبالغ في لعن علي (ع) وأهل بيته، ولست أدري بأي حق مرر المتعاطفون مع معاوية له هذه الفعلات الشنيعة من سب أفضل أصحاب رسول الله (ص) واتخاذ ذلك سنة، ولزبد من التوثيق حول هذه المسألة انظر أسد الغابة ١/١٣٤، والإصابة ١/٧٧، والغدير ١٠/٢٥٧ وما بعدها.

(٣) - اسمه: كثير بن عبد الرحمن بن الأسود الخزاعي الشاعر المشهور كان مقرباً إلى بني مروان وقيل كان من الشيعة، توفي بالمدينة سنة (١٠٥ هـ). الأعلام ٥/٢١٩.

ورد فذكراً على محمد بن علي الباقر، وقال [كثير] أيضاً في الكعبة:

طبت بيتاً وطاب أهلك أهلاً أهل بيت النبي والإسلام
لعن الله من يسب علياً وحسيناً^(١) من سوقه وإمام
يأمن الطير والوحش ولا يأمن أهل النبي عند المقام

وكان العالم يُمنع من إظهار علمه.

وروي أن سفيان الثوري دخل على الصادق عليه السلام، فقال له مختصراً: يا
أبا عبد الله أنت رجل مطلوب، وللسلطان علينا عيون فاخرج عنا غير مطرود.
وكان أصحاب أبي حنيفة إذا تكلموا بمسألة وكان فيها قول لعلي عليه
السلام قالوا: قال الشيخ. ولم يفصحوا باسمه خوفاً من السلطان، فلما انقضى
ملك بني أمية في سنة اثنتين وثلاثين ومائة، وصار الملك إلى بني العباس قويت
عداوتهم، فازدادت لأهل البيت والعلماء منهم، فكان الفضلاء يقتلون اقتداءً
بفعل بني أمية في قتل أمير المؤمنين علياً عليه السلام.

وسمَّ الحسن بن علي عليه السلام على يدي امرأته جعدة بنت الأشعث بن
قيس، فروي عنه أنه دخل الخلاء فقال: سقيت السم مراراً، وماسقيت مثل
هذه المرة، لقد مَشَتْ طائفة من كبدي.

(١) - في (هـ، ض): وبنيه.

وخبر الحسين مشهور لا يحتاج إلى ذكر، وكان وَرَدَ كتاب^(١) عبيد الله بن زياد أن تواطى الخيل على ظهره. ففَعِلَ ذلك، وسبق أهله ونساؤه على الأقتاب إلى دمشق.

وطلَّبَ بعده زيد بن علي عليهما السلام وهو أحد الأئمة، حتى روي عن الزهري^(٢) - وهو إمام أصحاب الحديث -، أنه قال: ذلك زيد بن علي^(٣)، فقتل وصلب وأحرق. وقتل ابنه يحيى.

ثم قتل في أيام بني العباس النفس الزكية، وهو: محمد بن عبد الله أحد أئمة الزيدية، ثم قتل بعده أخوه إبراهيم بن عبد الله، فكانوا بين مقتول ومطروود، ومُخَفِّفٍ نفسه وكاتم نسبه، فكيف ينشر العلم والحال هذه.

وروي أن القاسم بن إبراهيم صلوات الله عليه وهو أحد أئمة الزيدية كان متوارياً أربعين سنة، وما زالت هذه حالهم إلى أن ذهبَت دولة العباسية بظهور الجليل والدليم.

هذا هو السبب في خفاء فضلهم وعلمهم، وكان سبب ظهور عِلْمِ العامَّةِ،

(١) - في (ج): وورد في كتاب.

(٢) - الزهري: محمد بن مسلم بن شهاب الزهري، أحد أقطاب الرواية عند المحدثين وكبير ثقاتهم، اشتهر بولائه للسلطة الأموية حتى كان يتزيا بزري أجنادهم، ذكر ذلك الذهبي في ترجمته في الميزان. توفي سنة (١٢٥ هـ). انظر الفلك الدوار ٢٢٤.

(٣) - كذا في النسخ، ويبدو أن فيها تصحيفاً، وأن الصواب: فتق زيد بن علي...، يعني شق العصا، أو ما أفاد هذا المعنى.

وليّ أبو يوسف ^(١) القضاء من قبلهم، فانتشر علم أبي حنيفة، ثم ولي محمد بن الحسن ^(٢)، والحسن بن زياد ^(٣)، فهذا معنى قوله عليه السلام: (والمؤمن رجيداً خائفاً لهذه العلة).

(فتسديدك اللهم وعونك)

سأل الله تعالى أن يسدده للقيام بالعدل والتوحيد، وأن يعينه على النهوض بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولهذا الكلام في الأصول معان، منها: أن العبد لا يكون معاناً بأن يُمكن من الفعل فقط بالقدرة وغيرها، فإن ذلك لو صح لوجب أن يوصف بأنه تعالى معين للبهائم والمجانين؛ كما يوصف أنه تعالى معين للمكلف، ولوجب أن يوصف بأنه تعالى أعانه على الكفر إذا أقدره عليه؛ كما يوصف بذلك إذا أقدره على الإيمان على بعض الوجوه، فعَلِمَ بذلك صحة ما قدمنا في هذا، ولذلك تَوَجَّبَ أن تكون معونة لأمر زائد على كونه تمكيناً، وهو أن يقصد تعالى بفعله أن يختار المُمكنُ الطاعة، فمتى فعله على هذا الوجه وُصِفَ التمكن بأنه معونة، ولولا ذلك لم يوصف بهذا الوجه، لأنه لم يُردَ بتمكينه وإزاحة عِلَلِهِ منه الكفر والمعاصي.

(١) - تقدمت ترجمته.

(٢) - تقدمت ترجمته.

(٣) - الحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي فقيه من تلامذة أبي حنيفة ولي القضاء بالكوفة سنة (١٩٤ هـ)، وله كتب ورواية، توفي سنة (٢٠٤ هـ). الأعلام ١٩١/٢.

وَعَلَىٰ هَذَا يُسْتَدَلُّ الْمَعُونَةُ فِي الشَّاهِدِ؛ لِأَنَّهُ مِنْ أُعْطِيَ غَيْرَهُ سِيفاً وَقَصْدُ أَنْ
يُجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دَمْدَمَ أَعَانَهُ عَلَى الْجِهَادِ، وَإِنْ كَانَ يَصْلُحُ أَنْ يَقْتُلَ بِهِ نَفْسَهُ
وَالْمُسْلِمِينَ فَلَا يُرْسَفُ بِأَنَّهُ أَعَانَهُ عَلَى ذَلِكَ هَذِهِ الْعِلَّةُ، وَالتَّسَدِيدُ كَذَلِكَ.

(فَإِنَّا لَمْ نُمَيِّزْكَ فِي تَفْرِيقِنَا مِنْ قَبْلِكَ، وَإِنَّا فِي اخْتِلَافِنَا مِنْ قَدْرِكَ)

نَدَّ نَتَمُّ الْخِلَافِ فِي الْقَدْرِيَّةِ شُهُودِ إِبْلِيسَ وَخَصْمِ الْمَاءِ الرَّحْمَنِ، فَلَا وَجْهَ
لِإِعَادَتِهِ هَاهُنَا.

(كَذَبَ الْمُدَّعُونَ ذَلِكَ بِحَيْثُ).

وَقَدْ كَذَّبَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى حَيْثُ قَالَ: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ
اللَّهِ وَرُجُومُهُمْ يُخْصَوْنَ فِي رُجُومِهِمْ﴾ [الرَّحْمَنُ: ٦٠].

(وَهَلَكَ الْمَفْرُوعُونَ ذَلِكَ عَلَيْكَ).

وَأَيُّ هَلَاكِ هَلَكُوا، وَفِي أَيِّ سَبِيلٍ سَلَكُوا، سَبِيلَ الشَّيْطَانِ عَدُوِّ الرَّحْمَنِ.

(وَلَمْ يَكُنِ الشُّهُودُ لَكَ عَلَى خَلْقِكَ).

وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ [غَافِرٌ: ٥١].

(وَالْمُتَصَرِّفُونَ لِكُلِّ مَنْ أَمَرَهُمْ قَضَائِكَ).

يريد عليه السلام اتهم أمرك، نحو إعلامك بما يكون، مثل قوله تعالى:
﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾، وهو من الذي يقع فيه التقديم
والتاخير، ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّةً
وَلَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [الاسراء: ٤]، ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا يَٰهٗ﴾ [الاسراء: ٣٣]

(وجانب هُداك).

وهو العقل وامنحه وعرفه من الله وحكمته.

(وعندَ دينك).

أعرض عنه، ودين الله هو الإخلاص، قال الله تعالى: ﴿إِلَّا لِلَّهِ الْخَالِصُ﴾ [الزمر: ٣].

(وأجال، فَنَبَهَ^(١) عَنكَ).

مثل قول داود^(٢)، ومن لحا نحوه سن الحشرية، إنهم اتخذوا الشياطين أولياء
من دون الله، ويحسبون أنهم مهتدون، وقال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ
بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ
يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ [الكهف: ١٠٤].

(١) - تصحفت في (ص) إلى: دبه.

(٢) - يعني داود الظاهري. وقد تقدمت ترجمته.

(ونسب جوره إليك).

من قولهم قُدْرَةُ الكفر لا تكون قدرة على الإيمان، وقدرة الفسق لا تكون قدرة على الكفر.

(أو قاسك بمقدار، أو شبهك بمثال، وقد قطعت العذر بكتابات المنزّل، وأكملت دينك على لسان نبيك المرسل، محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

أما بعد فإن الدين لما عَفَتْ آثاره، وانطَمَسَتْ أعلامه، واضْمَحَلَّتْ أنباؤه، وسُدَّتْ مطالعه).

(أما بعد) قيل إن أول من تكلم بها أمير المؤمنين، وهما كلمتان جعلتا كلمة واحدة في الخطب والرسائل، مما شاكلهما للفصاحة. (أما) للخير، و(بعد) لما وراء الغاية، والتقدير في هذا: إنا لما فرغنا من الفصل الأول أخبرنا عن ابتداء فصل ثان (فإن الدين) عبارة عن الشريعة، (لما عفت آثاره) أي دَرَسَتْ قال الشاعر:

عفت الديار محلها فمقامها^(١)

(آثاره) وهي الأخبار، واحدها أثر، ومنه قيل: أخبار مأثورة عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، قال الله تعالى: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا

(١) - في (هـ، ض): عفت الدر محلها ومقامها.

﴿سَخِرَ يُؤْتِرُ﴾ [الذثر: ٢٤] ، وأصله من الأثر المعلوم برجلي الرجل في المحجة^(١)، وقال أمير المؤمنين عليه السلام داعياً على الخوارج: « لا بقي منكم أثر ». أي مخبر، وهو الذي يروي الحديث. (وانطمست أعلامه) هي: ما عُلِّمَتْ به الشيء لتمييز بعلمك عن غيره، وأصله الحجز بين شيئين، والأنصاب في الطريق أعلام لها، والجبال أعلام، والأعلام الرماح. وأصل الطمس من التغطية، قال الله تعالى: ﴿لَطَمْنَا عَلَىٰ أَغْنِيهِمْ﴾ [يس: ٦٦] .

(واضمحلت أنباؤه) واضمحل الشيء إذا انمحق^(٢) وَقَلَّ فصغر عما عُهِدَ. والأنباء هي الأخبار الصحيحة.

(وسدت مطالعه) السدُّ هو الشيء الحائل، والمطالع هي المراقى، شبه عليه السلام الأئمة بهذه الأشياء، وأشار بها إليهم وإلى الناقلين عنهم، ثم بين ذلك فقال:

(عندما فقد من أنصاره، والقائمين بحفظه وحياطته).

هذه الهاء راجعة إلى الدين وهو الشريعة، قال الله عز وجل: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ [الزمر: ٣] ، والقائمين^(٣) هم أنصار الدين، والقائمون بحفظه

(١) - في (هـ، ض): بالمحجة.

(٢) - في (هـ، ض): امتحق.

(٣) - سقط من (هـ، ض): والقائمين.

وحياطته يحوطونه تشبيهاً بالذي يحفظ أهله وماله، وهذا أعظم وألزم من ذلك، ومنه سمي الحائط حائطاً وإن كان مُحَوَّطاً.

(نطق الكاظمون)

كاظموا أولياء الله بما قالوا في زمن أئمة الجور.

(وظهر المرصدون)

يعني من كان يَرُصِّد قيام أهل الباطل من العلماء الذين مالوا إلى دنياهم، وخالفوا أهل البيت عليهم السلام في فتواهم، وغنموا الفرصة فجعلوا لهم مذاهب، وقد روي عن بعضهم في ذلك الزمان أنه تمثل بقول أمير المؤمنين^(١): اغتنم الفرصة إما مرت فربما طلبتها فأعيت. والأمر إن أعيت عليك من أعلا فاطلبه قبل فوته من أسفل. وأصل ذلك من الرِّصْد، وهو القعود^(٢) على الطريق لأخذ أموال الناس وسفك دمائهم بغير حق.

(و الله جل ذكره إلى كل رَصَد^(٣) من الباطل طلائع من الحق).

(١) - لم أقف على مصدر لهذا النص فيما رجعت إليه.

(٢) - في (هـ، ض): هم القعود.

(٣) - في (هـ، ض): مرصد.

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: « خير الطلائع أربعمائة »^(١) وهي: عيون الجيش، وأوائلهم، وذوو النجدة والشدة، والسبق إلى الشدائد، وطلائع الحق هم أنصار الدين، يروون ماخفي على غيرهم من المقالات الردية، فسموا طلائع الحق، سماهم بذلك عليه السلام.

(ومع كل داع إلى الضلال بينات من الهدى).

لم يرد عليه السلام أنه يدعو بدعوة الهدى والإرشاد، إنما دعا إلى الضلال، وقد أعطاه الله العقل حجة من الضلال، وبينه للجهال، وإرشاداً لهم من سبيل المحال، فهذا معنى قوله: (ومع كل داع إلى الضلال بينات من الهدى).

(وإلى جنب طريق كل حيرة سبب واضح من الإرشاد، وفي كل شيء حجة قاطعة).

جنب الطريق هو: الطريق على وجه. (الحيرة)، عبارة عمن حار في الضلالة، وتحير فيها.

(سبب واضح من الإرشاد)، كناية عن علماء أهل البيت عليهم السلام، وهو مأخوذ من الحبل.

(١) - الحديث في تاريخ ابن عساكر ٣٩٦/٤ عن أنس بن مالك (تهذيبه) بلفظ: خير الطلائع أربعون، وخير السرايا أربعمائة، وخير الجيوش أربعة آلاف. عن أنس بن مالك.

(وفي كل شيء حجة قاطعة) والشيء عند أهل الأصول هو أعم العموم.
والشيء^(١) هو ما يصح أن يُعَلَّم، ويخبر عنه أو يدل عليه، لأنه مادخل تحت
هذا الحد سمي بأنه شيء، وما خرج عن هذا الحد لا يسمى شيئاً، وقد يجري
الكلام في لاشيء على المجاز، ولأحققة له، ثم ينقسم إلى شيئين موجود
ومعدوم، فإلله في كل شيء حجة قاطعة لمن نظر وتفكر، لا لمن قلد وأهمل.

(فأما رسل الله صلوات الله عليهم فقد قاموا بحجج البلاغ، وأدوا
وظائف الحقوق).

احتجوا على أهلهم ومن بُعثوا إليه في أزمنتهم بما أعطاهم الله من
حججه، وأبان لهم من منهجه، وهي وظائف الحقوق، وهي لوازم الحقوق،
وهي رواتب الحقوق.

(وأبلغوا^(٢) ما عليهم من فرض النصيحة، وأنفذوا شرائط الله عليهم
في خلقه، وأوقفوا العباد على سبيل النجاة، وسلکوا بهم مناهج السلامه).
(فرض النصيحة)، لم يدخروا عنهم شيئاً ينفعهم في آخرتهم بما علمهم الله
إياه، وكانوا يحتاجون إليه لدينهم ودنياهم.

(١) - في (هـ، ض): أعم العموم وحده.

(٢) - في (هـ، ض): وبلغوا.

(وشراط الله) قوله: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩] ، وكقوله تعالى: ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قُوَّةٌ لَّيْلِيًّا﴾ [النساء: ٦٣] .

(وأوقفوا العباد على سبيل النجاة) هو جميع ما افترض الله عليهم، لأنه سبيل لنجاتهم من النار.

(وسلكوا بهم على منهاج السلامة)، وهي^(١) طريق الجنة وهي السلامة.

(وحذروهم طرق الخيرة).

وهي مأخوذة من الضلالة، والرجوع إلى الباطل في كل مقالة.

(واحتملوا في جنب مرضاته الصبر في البأساء والضراء، صلوات الله عليهم ورحمته وبركاته).

ولقد نقل إلينا من غير جهة ما كان عليه الأنبياء صلوات الله عليهم في ابتداء دعائهم من الحزن والبلاء من ظلمي أمهم، ما لا يحتمل ذكر بعضه هذا الكتاب، وما صبروا عليه من الجهاد والقتل والعناد، ونبئنا صلى الله عليه وآله وسلم هو أشدهم بلاء، وأكثرهم غناء، على ما وصل إليه من أذى قومه وعشيرته، حتى كتبوا بينهم كتاباً على أسرته، وحرّموا عليه البيع والشراء،

(١) - في (هـ، ض): وهو.

ومنعوهم بسببه مرافق الدنيا، مع ما اتصل إليه في نفسه من الأذى، ولما اتسع نطاق الإسلام، واستمر بعد الهجرة منه النظام، عرضت عليه مفاتيح خزائن الأرض فلم يقبلها، واختار ما هو عليه من ضيق الحال وقلة المال، لعلمه بالانتقال من الدنيا والزوال.

ولقد بلغنا أنه خرج هو وأمير المؤمنين صلوات الله عليهم إلى السوق ليشتري قميصاً ومعه اثني عشر درهماً، فإذا هما بجارية سوداء على ظهر الطريق تبكي، فقال لها ما يكيك؟ فقالت: يا رسول الله أعطاني أهلي أربعة دراهم اشتري بها حاجة^(١)، فسقطت مني، فأخاف أن يضربوني، فأعطاهما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربعة دراهم، ومضى إلى السوق وابتاع قميصاً بأربعة دراهم، ولبسه وحمد الله تعالى ثم انصرف، حتى إذا كان في بعض الطريق، فإذا سائلاً يقول: من كساني كساه الله من ثياب الجنة. قال: فخلع عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القميص.

ثم رجع إلى السوق، فابتاع بأربعة دراهم الباقية قميصاً فلبسه وحمد الله تعالى، وانصرف، فإذا السوداء قائمة تبكي، فقال لها: مالك أليس قد أعطيتك أربعة دراهم؟ فقالت: بلى يا رسول الله، ولكنني احتبست عن أهلي، فأخاف أن يضربوني. فقال: مُرِّي، ومضى معها حتى انتهى إلى أهلها، فلما قام على الباب قال: « السلام عليكم ». فلم يردوا شيئاً، وكان لا ينصرف

(١) - في (هـ، ض): ابتاع لهم حاجة.

حتى يؤذن ثلاث مرات^(١)، فلما كان في الثالثة أجابوه، فقال: «فما منعكم أن تردوا علي، وقد عرفتم الصوت؟» فقالوا: أحببنا أن نستكثر من سلامك. فقال لهم: هذه الجارية. فقالوا له: هي حرة لممشاك، فانصرف صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقول: «تالله ما رأيت كاليوم، اثنا عشر درهماً، كسى الله بها عارياً، وأعتق بها نسمة»^(٢).

(وفيما بين أزمنة الرسل فترات في مثلها يتحير الضلال، ويدفن الحق، ويفض البرهان، بتظاهر^(٣) الجبارين على أولياء الله وأهل طاعته).

قوله عليه السلام: (وفيما بين أزمنة الرسل فترات)، هو الوقت الذي يكون بين رسولين، وهو مأخوذ من السكون، كالوقت الذي بين موسى وعيسى، وبين عيسى ومحمد صلوات الله عليهم، وليس تحير الضلال فيها إلا من وجهين: أحدهما تمسك أمة كل نبي بما جاء به، غير مقرة ولا مصدقة بنسخ شرائع الأنبياء أو بعضهم. والوجه الثاني: إجابة دعوة نبيها مع تصديق الأول، وإجازة نسخ شريعة الأول بشريعة الثاني، أو بعض منها. وفي أهل هذه المقالة من يوافق في جواز النسخ عقلاً، ويدعي المنع منه من حيث يدعى

(١) - في (هـ، ض): ثلاث صلى الله عليه وآله وسلم.

(٢) - هذه الحكاية أوردها المؤلف في الأمالي ٢٦ - ٢٧ بإسناده إلى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده.

(٣) - في (هـ، ض): بتظاهر.

أن موسى صلى الله عليه قال: إن شريعته دائمة، وأنها لا تنسخ. والذي يبطل هذا القول ظهور المعجز على من يدعي نسخ شريعته، وقد عرفنا ذلك في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فيعلم بذلك أنهم مبطلون، لأحد وجهين: إما بالنقل، وإما بالتأويل؛ لأنه لا يمتنع أن يكون مراده صلى الله عليه وآله وسلم بأن شريعته دائمة إلى غاية، بل لا بد من ذلك، لأن التكليف منقطع، فإذا دلت هذه المعجزات الظاهرات على النبي صلى الله عليه وآله وسلم على صدقه في نسخ الشريعة المتقدمة، عُلِمَ بذلك قول الخصوص دون عموم الأوقات. وقالت: إن ذلك يدل على البداء، وقالت البراهمة: إن ذلك ينقض أدلة العقول، ولا تحسن بعثة الأنبياء عقلاً.

فأما قول اليهود: إن ذلك يدل على البداء، فخطأ، لأن ذلك يدل من هذا الباب على أن البداء أن تأمر زيدا بفعل وتنهيه عنه في وقت واحد على وجه واحد، فأما إذا تغيرت الأفعال والأوقات، فليس ذلك يدل على البداء، من حيث عُلِمَ تعالى مصالح المكلفين لِمَا خلقهم عليه من الاختلاف، وكذلك اختلاف المصالح لاختلاف الشرائع في الأعيان والأوقات والأفعال، وذلك بحسب قيام الدلالة، وذلك جائز ولا يعلم إلا بورود شرع من المكلّف على يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

(ويدفن الحق) أصله من وارىت الشيء عن الإبصار وأخفيته، أي يخفيه قوم قد علموه.

(ويغمض البرهان)، مأخوذ من تغميض العينين، وهو مثل الأول، والبرهان

هو الحق الذي شرعه الله تعالى، وسماه بذلك برهاناً لاهتداء الناس به، لم يشترط عليه السلام في ذلك شرطاً أنه لا يكون ذلك الطول كذلك إلا بتظاهر الجبارين على أولياء الله، وهم أهل الكبرة الذين جمعوا الأموال، واستعبدوا الرجال، وهم^(١) أضداد الأنبياء عليهم السلام. قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «الكبرياء رداء الله»^(٢).

(وأولياء الله هم أهل طاعته)، وكلمة: الولاء، على ثلاثة أوجه: الملك، والمصافاة، والمصير إلى الغايات.

(وهناك^(٣) يندب الشيطان ولاته)

(ندب): اختار، والمندوب إلى الشيء هو المختار له، (ولاته): من تولية الإغواء والإفساد، والإصغاء إلى العناد^(٤)، وهذا من حسن الأمثال والعبارة.

(ويث دعائه)

أي يفرق من يأمرهم بالإفساد، وهو مأخوذ من بث يث بثاً، والدعاة من يدعوا إليه.

(١) - في (هـ، ض): فهم.

(٢) - هذا جزء من حديث طويل أخرجه مسلم (٢٦٢٠)، وأحمد ٤١٤/٢، وأبو داود (٤٠٩٠)، وابن ماجة (٣١٧٤)، والطيالسي (٢٣٨٧)، وابن حبان ٣٥/٢ (٣٢٨) عن أبي هريرة.

(٣) - في (هـ، ض): فهناك.

(٤) - في (ج): والإصغاء على العباد.

(وينصب حباله)

وهو مأخوذ من الحَبَالَة، والأشراك، واحدها شَرَك، وهو الحَيْل والمكر والخدع.

(ويدخل على الناس الشبهة، ويضطرهم إلى الحيرة).

و(الشبهة) مأخوذ من شَبَّهَ وَمِثَّلَهُ في فرعه وأصله، لا يتخلص منها إلا المستعمل لعقله، لأن العقل حصن من الشبهة، ومعقل يلجأ إليه عند الأحوال المضطربة، (ويضطرهم إلى الحيرة)، معنى يضطرهم، أي: يغلب عليهم، فشَبَّه عليه السلام ذلك بالضر الذي هو من غير فعله.

وقد ورد في الكلام أن الإنسان يضطر غيره إلى أمره ونهيه، لأعلى سبيل الإكراه، وفيه ما يكون كرهاً عليه، ولا يصح ذلك من الشيطان، وعلى موجب القول بالعدل والتوحيد إن دُعَاءَ الشيطان الخلقَ إلى المعاصي غير مدخل لهم فيها، لأن دخولهم في المعاصي باختيارهم، والدعاء غير فعلهم، فإنما يحصل الإضطرابات، أن يزين له شيئاً ويرغبه فيه، ويكون القابل لذلك من قَبَل نفسه، ولا معنى لقول من يقول إن الشيطان يدخل في صدر الإنسان ليوسوس له شيئاً ويزينه له، وهذا من المحال لتعذر ذلك في الشاهد، ومنع العقل من ذلك، ولا يتأول قوله تعالى: ﴿يُوسِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾ [الناس: ٥٠] على ذلك، وإنما هذا خير من الله عز وجل وإعلام، ومَثَلٌ يجري عند ذوي الأفهام، ومن يعرف العربية والكلام، لما كانت الوسوسة في النفس، وكانت

نقرب من الصدر، عبّر بذلك للمجاورة والقرب، كما ذهب العرب في
أقوالها على ذلك.

(وليس فترة من الهدى، ولكنها فترة من الرسل والإرشاد، وفيها
كتبه وحججه، وبقايا من أهل العلم يحيون العلم ويحيون به)

قد ذكرنا شرح الفترة. (من الهدى والإرشاد)، يريد الهدى نصب الأدلة
وما يتوصل به المكلف إليها، وكذلك الإرشاد، وهو^(١) العقل، والكتاب،
والسنة.

(ولكنها فترة من الرسل): زمان ليس فيه الرسول، و(فيه كتبه وحججه)،
أي: وعلم حججه. (وبقايا من أهل العلم)، هم أهل الشريعة من فقهاء الأمة
وخلفاء الأئمة^(٢) وجلاء الظلمة.

(بقايا) أي آخر أهل العلم، هم أهل الشريعة من فقهاء الأمة، ممن عرف
جملة من علم الأصول والفروع، وتفاصيل من هذين الفنين، واختلاف
مذاهب الناس في أديانهم ولغتهم، لاسيما اللغة العربية، فإنها أولى بالمعرفة،
لما يتعلق بمعرفتها من الأسماء والمعاني وفصل الخطاب، في الجاهلية والإسلام،
وجميع الأحكام والفرائض والسنن، والتقديم والتأخير، والإطناب والإسهاب،

(١) - في (هـ، ض): وهي.

(٢) - في (هـ، ض): وبقايا الأمة وخلفاء الأئمة.

والحقائق، والموجز في الخير، والاستخبار، والأمر، والنهي، والخطب،
والبلاغات، والرسائل، والوسائل، والأمثال، والدعاء، والسؤال، والتمني،
والجدال، والإرشادات، والحكايات، وغير ذلك من العلوم التي يكون بها
صلاح الأجسام، وماعلمه يقتضي الزيادة في خدمة ذي الجلال والإكرام.

(يحيون العلم ويحيون به)، أما إحيائهم للعلم فهو تعليمهم العلم غيرهم،
وإحياء كتبه التي تغيرها الأوقات، وأما حياتهم به فهو حياتهم من الجهل،
وعلمهم بما علموه في كل معنى وفضل، فهم به أحياء وإن كانوا أمواتاً عظماً
ورفاتاً.

قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: « العلماء باقون ما بقي الدهر،
أعيانهم مفقودة، وأمثالهم في القلوب موجودة »^(١).

(قد وجهوا الله رغبتهم).

من المقدم والمؤخر، أي أنهم قصدوا الله تعالى بأعمالهم، رغبة بالثواب
العظيم، الذي عملوه جزاء من ربهم.

(وامتحنهم الله بأهل دهرهم).

اختبر الله صبرهم على أذى أهل دهرهم ممن طغى وتجبر وعتا وكفر.

(١) - نهج البلاغة خطبة (١٤٧) من كلام له عليه السلام لكميل بن زياد النخعي.

(قد تمسكوا بنور كتابه، وعرفوا مواقع حججه، في كل بدعة حدثت، أو شبهة نزلت).

(تمسكوا بنور كتابه^(١))، أي بعلم الكتاب من محكمه^(٢) ومتشابهه، وتأويله وتنزيله، وجميع وجوهه.

(وعرفوا مواقع حججه)، وهو معرفتهم بمواقع الحجج بما يحتاجون إليه إذا سألهم أهل الإلحاد، الذين قال فيهم [أمير المؤمنين] صلوات الله عليه: « وبقي رجال غَضَّ أبصارهم ذكرُ المرجع، وأراق دموعهم خوف المحشر، فهم بين شريد نَادٍ، وخائف مقموع^(٣)، وساكِت مكعوم^(٤)، وداع مخلص، وثكلان مومج، قد أحملتهم التقية، وشملتهم الذلة، فهم في بحر أجاج، أفواههم ضامرة، وقلوبهم قَرِحَة، قد وعظوا حتى ملوا، وقَهَرُوا حتى ذلوا، وقُتِلُوا حتى قَلُوا »^(٥).

(في كل بدعة حدثت) أي أحدث المبتدعون.

(أو شبهة نزلت) أي تمويه بشبهة، وقد قدمنا الكلام في الشبهة.

قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: « وإنما سميت الشبهة شبهة لأنها تشبه

(١) - في (هـ، ض): الكتاب. وفي (ج): كتاب الله.

(٢) - في (هـ، ض): بعلم الكتاب ومحكمه.

(٣) - في (ج): مغمور.

(٤) - في (ج): مكظوم.

(٥) - نهج البلاغة خطبة (٣٢) من خطبة فيها يصف زمانه بالجوهر.

الحق، فأما أولياء الله فضيأؤهم فيها اليقين، ودليلهم سَمَت الهدى، وأما أعداء الله فدعاؤهم الضلال، ودليلهم العمى» (١).

(نزلت)، أي اتصلت من مشبه بها على مثال الحق.

(فهم من الناس في أذى وجهد، ومن الله سبحانه في كلاءة وحفظ).

أذى الناس لهم قلة المبالاة بهم، والاحتقار لهم، والإغماض لحقهم، وليسوا بالناس الذين قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلا على المثال الذي شبههم به، وهو: «الهمج الرعاع»، وهو ذباب الكنيف، بل صغير الحيوان، وقد أجهدوا أنفسهم في تذكيرهم ووعظهم، وفي الانتزاع (٢) عنهم والهرب منهم، والله عز وجل يكلوهم ويحفظهم من سطوتهم، واستباح المخطور منهم، حتى يعلم أن ذلك زيادة فيما يدهم عليه، ويكثر علمهم لديه، فهذا معنى قوله: (وهم من الله في كلاءة وحفظ).

ثم قال عليه السلام في وصفهم وقلة عددهم: (فهم الأقلون عدداً، والأعظمون عند الله قدراً).

ثم قال عليه السلام: (ولن تخلو أمة من مفتال لها، مفرق لجماعتها، وآخر داع (٣) إلى هداها وصلاحتها).

(١) - نهج البلاغة الخطبة (٣٨) من كلام له (ع) وفيها علة تسمية الشبهة شبهة.

(٢) - في (هـ، ض): والاسراح.

(٣) - في (هـ، ض): دعاها.

فداع إلى الهدى^(١) والصلاح، يجمع شمل الأمة بالوعظ والتذكير، والأمر والتحذير، والجدُّ والتَّشْمِير، وداع بما يفرق هذه الجماعة، ويصد عن سبيل الطاعة، فداع الهدى والصلاح: (مَن نظر فاعتدلت فطرته، وصفت طبيعته).

هذا فيه تقديم وتأخير وإشارة وضمير، معناه مَن اعتدلت فطرته، أي: خلقه، وصفت طبيعته التي طبعه الله عليها، لما نظر بفكره، فوقع له بذلك النظر علم بأحواله التي طبعه الله عليها، وفطره من أصولها، وقدره بعد حصولها.

(وكان نظره بعين النصيحة لنفسه).

نصح نفسه لما انظر في الأدلة، وهي عين النصيحة — أي: نفسها — في كل ما يصلحه من أمر دينه ودنياه، فعبر عن الشيء بعينه، طَبَعَ رَكِبَتْ عَلَيْهِ الأجسام، وصُنِّعَ لِحَكِيم^(٢) عَلَى مَا يَسْتَدِلُّ بِهِ عَلَى اللَّهِ أَهْلُ الْعُقُولِ وَالْأَفْهَامِ، لما في ذلك من الصلاح للعباد والبلاد، وانتزاح التشبيه والإلحاد، حججه^(٣) دالة عليه ومحجة مسلوكة إليه.

(١) - في (هـ، ض): فداع الهدى.

(٢) - في (ج): الحكيم.

(٣) - في (هـ، ض): حجة.

(قد ملَّكَ عقله الحكمَ على هواه).

جعل العقل منه ملكاً، وهواه مملوكاً، فكان حاكماً عليه بما يجب عنده إذا خرج عن الطريق الحسنة إلى مدرجة القبيح، فسبح فيها مع كل ريح. والهوى، من القصد، ولا يخلو أن يقصد الحسن أو القبيح، والاعتقاد السقيم أو الصحيح، مع انقياده للعقل، أو مكابرتة له بالجهل، وهو الذي أشار إليه وعناه.

(وقيد شهواته بآسار الذل تحت سلطان الحكمة).

فسلطان الحكمة هو العقل، وهو مُقَيَّد للشهوات.

(بآسار الذل) مأخوذ من الحبل الذي تُربط به يد الأسير، وهو المستولى عليه في الحرب والمظفور به، فشَبَّه ذلك كذلك، وباعث الشهوات الهوى المردي، والنوى المكدي، فصار الهوى يحكم العقل ذليلاً فما أراه إلى الحق سبيلاً، ورده عن جمّاحه، وصَدَّه عن صلاحه.

(فأسلمه ذلك إلى مباشرة اليقين بره).

يعني لما ملَّكَ العقل على هواه، باشر اليقين بالله، حتى لم يَخْتَلِجْه الشك عن محجة اليقين^(١)، وصعد به إلى درجة المتقين.

(١) - في (هـ، ض): في محجة اليقين.

(فاستلان ما استوعر منه المترفون، واستأنس إلى ما استوحش منه الجاهلون^(١)).

سهل العقل عليه - من معرفة الله - ما استوعر على المترفين، الذين قعدوا عن النهوض في محجة العارفين. واللين مأخوذ من السهولة. والوعر مأخوذ من الحزونة^(٢)، أي: بان له نهج اليقين فسلكه، وعمي عليه مدرج المترفين فتركه، والترف مأخوذ من ترك العناية في الأشياء وأخذها بالتقليد في الأمور عند الدعاء، فاستأنس إلى ما استوحش منه الجاهلون من القيام والعناء وقلة الإتكال على الأولياء، والمبالاة بالبحث والركون إلى التقليد.

(وصحب الدنيا أيام حياته، وقلبه معلق باخل الأعلى، لاتعزيه سامة ولافتور من طلب ما أمل من عيش مقيم).

أقام عمره في الدنيا وقلبه في محل الكرامة متعلق، وإلى منزل السلامة مُشَوِّق، وأي محل عال ومنزل ذي بال دل عليه العالم المُقَيَّت^(٣) فاستدل عليه الآم الخزيَّت^(٤)، لم يقطع نشاطه سامة ولافتور، ولاقطع نياطه^(٥) ندامة

(١) - في (ص): فاستلان ما استوعر منه الجاهلون.

(٢) - الحزن: ما غلظ من الأرض. القاموس.

(٣) - المقيت: بالضم -: الحافظ. حكاه في لسان العرب ٩٠/٢٠ مادة (مقت).

(٤) - الخريت: الدليل الماهر الذي يهتدي بأخيرات المفارز وهي طرقها الخفية ومضائقها. تاج العروس.

(٥) - النياط: النفود، والأنواط: للمعاليق. القاموس.

ولاغرور، حتى أخذ في طلب العيش المقيم، ورغب فيما رغب الله فيه من النعيم.

(قد أيقن بالخلف فجَادَ بالعِطِيَّة).

أي أيقن أن المستقرض منه وفِيٌّ، وأنه بسَنِي العِوَضِ مليٌّ.

(ذَلَّه الله فاستدل منه، وخاطبه ففهم عنه، وأرشده لأبين الجَوَادِّ، فقبل منه أحسن الإرشاد).

نعم الدليل الذي لايجور، والوكيل في جميع الأمور، أَوْضَحَ للمستدلين عليه الدلالة، وأفصح للراغبين إليه في المقالة، فأمنوا من الزلل في المداحض^(١)، لَمَّا عِلِمُوا بالسنن والفرائض.

(وخاطبه ففهم عنه) لما قصد به إفهامه، واعتمد بمايديه أعلامه، لطفاً منه له بالبيان، وعطفاً عليه بآجل الإحسان، وهو خلقه حياً لينفعه إذا عمل بطاعته رفعه.

(وأرشده لأبين الجَوَادِّ فقبل منه أحسن الإرشاد)، يَبِّنُ له جادة الحق من الشريعة، فتوخاها بقبول منه لتلك الذريعة، لم يشرد عن الله شرود البعير، ولا نأى بجانبه عند مجيء النذر.

(١) - المداحض: جمع مدحضة وهي المزلة. القاموس.

(طية نفسه بكلمة بذل في جنب الله).

قطع بسلاح الصبر سلطان البخل، فطابت نفسه بنفسه البذل في جنب الله في طاعته، وقد قيل: جَنَّبُ الله: أمير المؤمنين^(١)، وذلك غير خارج من طاعة رب العالمين.

(هجم على اليقين).

أي باشر اليقين بعزم المتقين، فسكنت عنه نفرة المستوحشين.

(وأنس بالتقوى، فَضَمِنَتْ له النجاة).

فإن لم يأنس^(٢)، بالتقوى حتى صبر على البلاء وقيده عن شهوات الدنيا، وكان الله تعالى ضامناً له النجاة من سلطان الشهوات.

(وخرج من غمرات الشكوك إلى روح الاستيقان).

(١) - ذهب الى هذا التفسير الإمام زيد في تفسير غريب القرآن ٢٧٤، ورواه فرات الكوفي في تفسيره ٣٦٦ عن علي بن الحسين . وذكر الطبرسي في مجمع البيان ١٦٧/٥ عن الإمام الباقر أنه قال: نحن جنب الله .

(٢) - في (ج): بأن لم يأنس. وفي هامشها: في نسخة: فإن لم يأنس.. الخ، وفي الكلام غموض من جهة المعنى ولعل اللفظ هكذا: فإن من أنس بالتقوى حتى صبر على البلاء وقيده عن شهوات الدنيا كان الله تعالى ضامناً له بالنجاة.. أو فإن أنس بالتقوى حين صبر على البلاء وقيده عن شهوات الدنيا كان الله.. الخ والله أعلم.

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «البلاء للمؤمن كالشكال للدابة والعقال للبعير»^(١). وليس خروجه من غمرات الشكوك إلى روح الاستيقان، إلا بعلم يطرد به عنه الجهل، وحلم يُسّعه عليه العقل. والغمرة مأخوذة من الكثرة، والروح مأخوذ من طلب الراحة.

(فأقام الدنيا مقامها الذي أقامها الله عليه، فاستهان بالعاجلة، وآثر العاقبة، ومهد لطول المنقلب).

قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا هَلِكُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ﴾ [غافر: ٣٩] وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر»^(٢). عرف أن الدنيا ممرٌها إلى خير أو شر، فصبر على سجن نفسه فيها مدة قصيرة، واستهان بما فيها من عاجل لا يدوم، لينال في العاقبة أجلاً يدوم، مؤثراً لخير العاقبة بعلمه، فصبره على ما ينزل من مضض دهره.

(ومهد لطول المنقلب). مهد وطأته مأخوذ من الوطاء. طول المنقلب

(١) - لم أقف عليه بهذا اللفظ.

(٢) - أخرجه المرشد بالله في الخميس ١٦١/٢ و ١٦٣ و ١٦٩، ومسلم ٢٢٧٢/٤، والترمذي (٢٣٢٤)، وابن ماجه (٤١١٣)، وأحمد ١٩٧/٢، والحاكم ٦٠٤/٣، والطبراني في الكبير ٢٨٩/٦ عن أبي هريرة.

حيث طاب المقيـل، والمنقلب في النعيم والظل الظليل.

(ولن يعدم أن يكون في الخلق من قد استبهم عن الفهم، وولج في مضائق الحيرة، أعمى حيران يدعو إلى العمى، ويقول: اعتزل البدع، وفيها اضطجع، ويقول اجتنب الشبهات وفيها وقع).

ولعمرك أن كونه يكون في المكلفين من هو في منزلة البهيمة عند العارفين، لَمَّا قَصَّرَ في طلب العلم، وكفر بجهله صحيح الفهم، ودخل حيث لا يخرج به منه إلا بالعقل الرصين، والعلم المبين، أعمى عن الحق وبصره صحيح، حيران في مضيق الجهل ووراءه فسيح، وهو مع ماهو عليه يدعو غيره إليه، ويقول أعتزل البدع، وفيها وقع، لم يعتزل غير ذوي الألباب، ومن عنده علم الكتاب، واضطجع في ظلمات الباطل، ووقع في شبهات المسائل، وهو متبع لآثار أوليه، مقتد بآبائه وذويه، وطعم على آثار من تقدمه من آبائه، وأخذ بسيرة قومه وأوليائه.

(أكثر ما عنده تقليد أسلافه، وائتمار أكابره، والإنسان على ما جرت عليه تربيته، والإنف إلى ماسبق إلى^(١) اعتقاده، ضنين بفراق عادته).

أصل التربية مأخوذ من الزيادة من وقت الولادة في هذا الموضع، ولزوم

(١) - سقط من (ض): إلى. وفي (هـ): إليه.

الجلال والإكرام، فاغفر لي جميع الأثام، وتقبل مني ما أردت به وجهك في هذا المقام، وماعملت فيه من خطأ أو زلل أو خالطني مالا يرضيك مني فيه عند العمل، فتغمده بعفوك، والطف لي بالعون على أداء شكرك، والانتباه في أوقات الغفلة لذكرك، وصل على نبيك الأمين وأهله الطيبين الأخيار وسلم تسليماً.

تم وكمل وانتهى شرح البالغ المدرك بعون الله ولطفه وتوفيقه وإعانتة فله الحمد كثيراً بكرة وأصيلاً حمداً دائماً سرمداً لا يمحى وله الشكر على ذلك والفضل على ما هنالك وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى عترته الطاهرين السابقين والمقتصدين والحمد لله رب العالمين.

الفهارس

- دائرة المعارف الإسلامية الشيعية، لحسن الأمين/ دار التعارف للمطبوعات - بيروت/ ط ٢.
- درر الأحاديث النبوية بالأسانيد الحيوية، للإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين/ جمع العلامة عبد الله محمد بن حمزة بن أبي النجم الصعدي/ منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت/ ط ١.
- دفع شبه التشبيه بأكف التنزيه، لأبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي الحنبلي/ تحقيق حسن بن علي السقايف/ دار الإمام النووي - عمان/ ط ٢ ١٩٩٢ م.
- ذخائر العقبي في مناقب ذوي القربى، لمحب الدين أحمد بن عبد الله الطبري/ دار المعرفة - بيروت.
- الذرية الطاهرة، لأبي بشر محمد بن أحمد بن حماد الأنصاري الرازي الدولابي/ حققه السيد محمد جواد الحسيني الجلال/ مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت/ ط ٢.
- الذكر، لمحمد بن منصور المرادي/ بترتيبنا وتحقيقنا/ تحت الطبع.
- رجال شرح الأزهار، للحندي «مقدمة شرح الأزهار».
- رسائل العدل والتوحيد، للحسن البصري والقاضي عبد الجبار والشريف المرتضى والإمام القاسم الرسي والإمام يحيى بن الحسين الهادي/ تحقيق د. محمد عمارة/ دار الشروق - القاهرة/ ط ٢ ١٩٨٨ م.
- سبيل الرشاد إلى معرفة رب العباد، للإمام محمد بن الحسن بن القاسم/ بتحقيقنا/ دار التراث اليمني - صنعاء/ ط ٢ ١٩٩٤ م.
- سر السلسلة العلوية، لأبي نصر البخاري/ جمعه وعلق عليه العلامة السيد محمد صادق بحر العلوم/ حققه وراجع هذه الطبعة القيسي مصطفى/ دار قابس/ ط ١.
- سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيء في الأمة، تخريج محمد ناصر الدين الألباني/ المكتب الإسلامي - بيروت ودمشق/ ط ٥ ١٩٨٥ م.
- سنن أبي داود - سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي/ دار الجيل - بيروت.

بيروت/ ط ٢.

المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، لابن حجر أحمد بن علي العسقلاني/ تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي/ دار المعرفة - بيروت.

مطلع البدور، لأحمد بن صالح بن أبي الرجال، مخطوط.

معجم الأدباء، لياقوت الحموي/ دار إحياء التراث العربي - بيروت.

المعجم الكبير، لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني/ حققه حمدي عبد المجيد السلفي/ ط ٢.

معجم رجال الأذان نجى على غير العمل/ جمعه محمد يحيى سالم عزان/ تحت الطبع.

منقب الإمام علي بن أبي طالب، للفتية أبي الحسين علي بن محمد الشافعي المعروف بابن المغازلي/ تحقيق محمد باقر اليهودي/ دار الأضواء - بيروت.

مناهل الصفا في تخريج أحاديث الشفا، لجلال الدين السيوطي/ تحقيق الشيخ سمير القاضي/ مؤسسة الكتب الثقافية - دار الجنان - بيروت/ ط ١.

المنتخب من مسند عبد بن حميد، لأبي محمد عبد بن حميد/ تحقيق السيد صبحي البديري السامرائي ومحمود محمد خليل الصعدي/ عالم الكتب - بيروت/ ط ١.

المنية والأمل في شرح الملل والنحل، للإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى/ تحقيق د. محمد جواد مشكور/ دار الندى - بيروت/ ط ٢ ١٩٩٠ م.

موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف/ إعداد أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول/ عالم التراث - بيروت/ ط ١ ١٩٨٩ م.

الموضوعات، لعبد الرحمن بن علي بن الجوزي/ تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان/ دار الفكر/ ط ٢.

ميزان الاعتدال، للذهبي/ تحقيق علي محمد البجاوي/ دار الفكر.

نصب الراية لأحاديث الهداية، لجمال الدين عبد الله بن يوسف الزيلعي/ دار الحديث/ المركز الإسلامي - الأهرام.

نهج البلاغة، للإمام علي بن أبي طالب عليه السلام/ تحقيق د. صبحي الصالح/ دار الكتاب اللبناني - بيروت/ ط ٢ ١٩٨٢ م.

انوافخ العطرة في الأحاديث المشتهرة، للإمام محمد بن أحمد حار الله الصعدي/ تحقيق محمد عبدالقادر أحمد عطا/ مؤسسة الكتب الثقافية/ ط ١ ١٩٩٢ م.

هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، لإسماعيل باشا البغدادي/ دار إحياء التراث - بيروت.

وفيات الأعيان وأنباء الزمان، لأبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان/ تحقيق د. إحسان عباس/ ٨ ج/ دار صادر - بيروت.

يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر، لأبي منصور عبدالملك الثعالبي النيسابوري/ تحقيق د. مفيد محمد قميحه/ دار الكتب العلمية - بيروت/ ط ١.



مكتبة مركز بدر العلمي والثقافي

اليمن - صنعاء ص. ب/ ٣٨٠١ - ت/ ٢١٩٠٩١ فاكس/ ٢١٩٠٧٩